





# ترجمة مؤلف هذا الكتاب

هو قاضي القضاة أبو الحسن عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار الحمداني

وهو الذي تلقبه المعتزلة قاضي القضاة ولا يطلتون هذا اللقب على سواء ولا يمتنون به عند الإطلاق غيره . قرأ على أبي اسحق بن عياش مدة ثم رحل الى بغداد وأقام عند الشيخ أبي عبد الله مدة مديدة حتى قاق الاقران وصار فريده ، قال الحاكم وليس تحضرنى عبارة تحيط بقدر محله في العلم والفضل فانه الذي فتح علم الكلام ونشر روده ووضع فيه الكتب الجليلة التي بلغت المشرق والمغرب وضمنها من دقيق الكلام وجليله ما لم يتفق لأحد قبله وطال عمره مواظبا على التدريس والاملاء حتى طبق الارض بكتبه وأحبابه وبعد صيته وعظم قدره واليه انتهت الرئاسة في المعتزلة حتى صار شيخها وعالمها غير مدافع وصار الاعتماد على كتبه :

( وشهرة حاله تغني عن الاطاب في الوصف )

استدعاه الصاحب الى الري بعد سنة ستين وثلاثمائة فبقي فيها مواظبا على التدريس الى أن توفى رحمه الله سنة خمس عشرة أو ست عشرة وأربع مائة وكان الصاحب يقول فيه هو أفضل أهل الارض ومرة يقول هو أعلم أهل الارض ويقال ان له أربع مائة ألف ورقة مما صنف في كل فن :

ومصنفاته أنواع منها في الكلام ككتاب الخلاف والوفاق وكتاب المبسوط وكتاب المحيط . ومنها نوع في الشروح كشرح الاصول وشرح المدالات . ومنها في أصول الفقه كالنهاية والعمدة وشرح دوله كتب في القضاة على المخالفين كنقض اللع ونقض الامامة . ومنها جوابات مسائل وردت عليه كالأزيات واليسابوريات . ومنها في الخلاف ككتابه في الخلاف بين الشيخين . ومنها في المواعظ كنصيحة المتفهمة وله كتب في كل فن وعلى الجملة فحصر مصنفاته كالمعتذر وهو من أدل الطبعة الحادية عشرة من طبقات المعتزلة وكذلك أحمد بن يحيى المروزي في كتاب الحجة والامل وشرح كتاب الملل والحل .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله على نعمه وإحسانه في الدين والدنيا وصلواته على محمد وآله الطيبين ( أما بعد ) فإن أولى ما يتكافئه المرء في أثارة العلوم ما يعظم النفع به في دينه ودنياه فيعرف كيف يعبد ربه في الصلاة والصيام وغيرها ( وذلك ) بقراءة القرآن وبالاتقطاع إلى الله ، وكل ذلك لا يتم إلا بمعرفة معاني ما يقرؤه وما يورده في أدعيته من الأسماء الحسنى إما مفصلاً وإما على الجملة فإنه تعالى قد أودع القرآن من المواعظ والزواجر وغيرها ما إذا تأمله المرء وقعت به الكفاية : وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لعلي بن أبي طالب عليه السلام وقد حذره عن اختلاف الأمة بعده : عليكم بكتاب الله فإن فيه نبأ من قبلكم وخبر من بعدكم وحكم ما بينكم من يدعه من جبار قصمه الله ومن ينسج الهدى في غيره أضله الله وهو جبل الله المتقين وأمره الحكيم وهو الصراط المستقيم هو الذي لما سمعه الجن يثناؤاً وأن قالوا ( إنا سمعنا قرآناً عجياً يهدي إلى الرشد ) هو الذي لا يختلف به اللسان ولا يخلق على كثرة الرد ولا تنقض عجائبه : ومعلوم أنه لا ينتفع به إلا بعد الوقوف على معاني ما فيه وبعد الفصل بين محكمه ومتشابهه فكثير من الناس قد ضل بأن تمسك بالمتشابه حتى اعتقد أن قوله تعالى ( سبح لله . - ) هات وما في الأرض حقيقة في الحجر والمدر والطير والنجم وربما رأى



ينفع بما يقرؤه ولذلك قال تعالى ( أفلا يتدبرون القرآن ) وكذلك وصفه تعالى بأنه ( يهدي للذي هي أقوم ويشرح المؤمنين ) وقد أملينا في ذلك كتاباً يفصل بين المحكم والمتشابه عرضاً فيه سور القرآن على ترتيبها وبيننا معاني ما تشابه من آياتها مع بيان وجه خطأ فريق من الناس في تأويلها ليكون النفع به أعظم ونسأل الله التوفيق للصواب إن شاء الله

( بسم الله الرحمن الرحيم ) معنى بسم الله الابتداء به تبركاً واستعانة في كل أمر مهم : ومعنى الله أن العبادة به تليق دون غيره لأنه الخالق والمنعم بسائر النعم : ومعنى الرحمن المبالغة في الانعام العظيم الذي لا يقدر عليه إلا الله تعالى : ومعنى الرحيم المبالغة في الكثر من الرحمة والنعمة وقد يوصف بذلك غيره أيضاً (مسئلة) قالوا ما وجه الابتداء بيسم الله وهلا قيل بالله الرحمن الرحيم فالاستعانة بالله تقع لا باسمه . وجوابنا أن الأمر كما قالوا لكنه ذكر اسمه وأريد هو على وجه الاعظام وهذا كقوله تعالى ( سبح اسم ربك ) فأمر بتزجيه اسمه وأراد تزجيه عمالاً يليق به لكنه ذكر الاسم تعظيماً له وهذا كما يقال صلوات الله على ذكر النبي صلى الله عليه وسلم .

(مسئلة) قالوا فما وجه ذكر هذه الأسماء الثلاثة دون غيرها . قيل له ذكر الله لأن المكلف قد اختص بأن لزمته عبادته وهو الذي يعرف أنواع نعمه وذكر الرحمن الرحيم لأنه لأجل ذلك استحق العبادة

### ﴿ سورة الحمد ﴾

معنى الحمد لله الشكر لله وكيف نشكره فعلنا تعالى ذلك

(مسئلة) قالوا الحمد لله خير فإن كان حمد نفسه فلا فائدة لنا فيه وإن أمرنا

بذلك فكان يجب أن يقول قولوا الحمد لله . وجوابنا عن ذلك أن المراد به الامر بالشكر والتعظيم لكي نشكره لئلا نغفل عنه وان حذف الامر فقد دل عليه بقوله (إياك نعبد وإياك نستعين) لأنه لا يليق بالله تعالى وإنما يليق بالعباد فإذا كان معناه قولوا (إياك نعبد) فكذلك قوله (الحمد لله) وهذا كقوله (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم) معناه ويقولون (سلام عليكم) ومثله كثير في القرآن

(مسئلة) وربما قالوا لماذا أعاد (الرحمن الرحيم) وقد تقدم من قبل . وجوابنا أن ذلك ليس بتكرار لأن المراد بالأول تأكيد الاستعانة والمراد بالثاني تأكيد الشكر له فلذلك كرر

(مسئلة) قالوا ما معنى قوله (مالك يوم الدين) ويوم الدين ليس بموجود حالا وكيف يملك المعدوم وما فائدة ذلك . وجوابنا أن المراد المقادير على {ذلك اليوم} الذي فيه الحنة على عظم شأنها والنار على عظم أمرها وفيه المحاسبة والمساءلة فبه تعالى بذلك على أنكم أن شكرتم وقمتم بالواجب فلكم من الغفران والآخرة بالثواب نهاية ما تتمنون فصار ذلك ترغيباً في الشكر والعبادة وزجراً عن خلافه وإذا قرئ «مالك» فالمراد به القدرة على يوم الدين وإذا قرئ «مالك» فالمراد به القدرة على العباد الذين يتصرف تعالى فيهم بما يوجب الانقياد له

(مسئلة) قالوا ما معنى (اهدنا الصراط المستقيم) وعندكم أن الله تعالى قد هدى الخلق بالأدلة والبيان فما وجه هذا الطلب والدعاء . وجوابنا عن ذلك أنه تعالى وإن مكن وأقدر المكاف في قدرته تعالى من زيادة البيان والأدلة والالطاف والعصمة ما ينتفع به العبد إذا أمده بها والعبد يجوز ذلك فيطلبه

وهذا كما قال تعالى (والذين اهتدوا زادهم هدى) فأمر تعالى العبد أن يتقطع الى الله تعالى فيقول (إياك نعبد) وأن لا يكذب في ذلك فيكون مراده بالصلاة الرياء والسمعة وأن لا يستعين الا بالله تعالى وأن يستمد من جهة الاطاف والمعونة على الصراط المستقيم الذي هو دينه وطريقه من أنعم الله عليه لا طريقة الكفار الذين ضلوا فغضب الله عليهم

### ﴿سورة البقرة﴾

(مسئلة) قالوا ما الفائدة في قوله تعالى (الم) ولا يعقل من ذلك في اللغة فائدة وكيف يجوز ذلك والقرآن عربي والعرب لا تعرف ذلك . وجوابنا ان الله تعالى جعل ذلك اسما للسورة وعلى هذا الوجه يقال سورة (ق) (وحم) السجدة وسورة (طه) والله تعالى أن يجعل لهذه السورة اسما وهذا مروى عن الحسن البصري وغيره ومتى قيل فقد حصل في ذلك اشتراك ولا بد من ضم زائدة اليه فلا فائدة اذاً في ذلك . فجوابنا أن الالقاب كريد وعمرى يقع فيها أيضاً الاشتراك ثم تميزها بزيادة وقيل أيضاً في جوابه ان فائدة ذلك أن القرآن مؤلف من هذه الحروف التي تهدرون عليها «ومع» ذلك يتعذر عليكم هذا النظم بفضل رتبته فاعلموا انه معجز .

• (مسئلة) • ومتى قيل ولماذا قال تعالى (ذلك الكتاب) ولم يقل هذا الكتاب . فجوابنا أنه جل وعز وعد رسوله إنزال كتاب عليه لا يمحوه الماء فلما أنزل ذلك قال (ذلك الكتاب) والمراد ما وعدتكم ولو قال هذا الكتاب لم يفد هذه الفائدة .

• (مسئلة) • قالوا ما معنى (لا ريب فيه) وقد علمت أن خلقا يشكون في ذلك فكيف يصح ذلك وان أراد لا ريب فيه عندى وعند من يعلم فلا

فائدة في ذلك . فجوابنا ان المراد انه حق يجب أن لا يرتاب فيه وهذا كما بين المرء الشيء لخصه فيحسن منه بعد البيان أن يقول هذا كالشمس واضح وهذا لا يشك فيه أحد وهذا كما يقال عند اظهار الشهادتين ان ذلك حق وصدق وان كان في الناس من يكذب بذلك .

• (مسئلة) • قالوا لماذا قال تعالى (هدى للمتقين) والهدى عندكم الدلالة وهو دلالة لكل فلماذا خص المتقين دون غيرهم هلا دل ذلك على ان الهدى هو نفس الايمان . فجوابنا أنه تعالى قد بين في غير موضع ان القرآن هدى للناس فعم الكل وإنما خص المتقين ههنا من حيث اختصوا بقبوله وهذا كقوله تعالى (إنما أنت منذر من يخشاها) فخصهم من حيث يخشون عند الانذار وان كان صلى الله عليه وسلم كان منذرا لكل كما قل تعالى (وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً) وقد ثبت ان ذكر الواحد لا يدل على ان غيره بخلافه .

• (مسئلة) • يقال ما معنى قوله (الذين يؤمنون بالغيب) ما الغيب الذي مدحهم بالايمان به أو لستم تقولون (لا يعلم الغيب إلا الله) . وجوابنا ان هذا الغيب يراد به الغائبات التي قام الدليل على صحتها كأمر الآخرة والجنة والنار والملائكة والحساب فمدح المتقين ووصفهم بأنهم يؤمنون بذلك (ويقومون الصلاة) أي يدومون عليها ويؤدونها بحمقها (وما ررقاتهم ينفقون) على وجه البر ولا ينفقون من الحرام الذي جعله الله ررقاً لعيرهم فغصبوه ثم قال (والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك) حتى يؤمنون بكل الرسل ولا يفرقون بينهم (وبالآخرة هم يوقنون) فلا يدخلهم شبهة في ذلك : ثم بين ان هؤلاء هم المفلحون الظافرون بثواب الله فدل بذلك على ان الثواب إنما يكون بهذه الطريقة

ورغب في التمسك بها وزجر عن خلافها وقد قيل ان في جوابه أن المراد أنهم يؤمنون بظهور النبي باطناً كما يؤمنون ظاهراً وهذا أيضاً حسن .

• (مسئلة) • يقال ما معنى قوله ( أولئك على هدى من ربهم ) ومعلوم ان الهدى ان كان دلالة فكل المكافين فيه سواء فبالدلالة على انه نفس الايمان . فجوابنا ان المراد انهم على بصيرة مما تعبد به وتقبل الهدى يسى هدى كما ان الجزاء على الامثال للدلالة على هدى وهذا كقوله تعالى في أهل النار انهم قالوا ( لو هدانا الله لهدينا كم سواء علينا ) وأرادوا بذلك النعم والثواب .

• (مسئلة) • يقال ما معنى قوله ( ان الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ) ومعلوم ان في الكفار من قرأه وآمن . فجوابنا أنه أراد قوماً من الكفار مخصوصين في أيامه صلى الله عليه وسلم علم الله تعالى أن الصالح ان يخبر الرسول بأمرهم لكيلا يتشدد في استدعائهم ولا ينعم يقائهم على الكفر وذلك كقوله تعالى ( لست عليهم بمسيطر الا من تولى وكفر ) وهذا من العموم الذي يراد به الخصوص . وربما سألوا فقالوا اذا كان قد أخبرنا بأنهم لا يؤمنون فكيف كفهم وكيف يقدر على الايمان الذي لوفضوه لكان تكذيباً لخبر الله تعالى . فجوابنا ان ذلك انما يدل على انهم لا يؤمنون اختياراً وان قدروا عليه فلذلك ذمهم وقد يقدر القادر على ما لا يختاره كما أنه تعالى يقدر على افناء الدنيا في هذا الوقت وان كان لا يختاره ولو كان ايمانهم اذا قدروا عليه قدرة على تكذيب الله لكان الله تعالى اذا قدر على اقامة القيامة الآن وقد أخبر بأنه لا يقيمها الا بعد علامات أوجب أن يكون قادراً على تكذيب الله وكان يجب اذا قدر على الضدين وإنما يفعل أحدهما أن يكون قادراً على تجهيل

ففسه وهذا كلام من لا يعرف التكذيب والتجليل وذلك ان التجليل ما يصير به المرء جاهلا دون غيره والتكذيب ما يصير به كاذبا أو يتبين ذلك من حاله دون غيره .

\*(مسئلة)\* في ذلك أيضا يقال اذا كان قد علم أنهم يكفرون فلماذا حسن أن يكلفهم مع علمه بأنهم لا يختارون الا ما يؤديهم إلى النار . وجوابنا أنه انما علم أنهم لا يختارون الايمان مع تمكنهم من اختياره وتسهيله سبيلهم إلى اختياره بكل وجه فانهم انما يؤتون من قبل أنفسهم وأنهم لو اختاروا الوصول الى ثواب عظيم لصح ذلك منهم ويفارق حالهم حال من منع من الايمان وانما يقبح ذلك على مذهب من يقول أنه تعالى يخلق فيهم هذه الأفعال من الهجرة .

\*(مسئلة)\* قالوا فقد قال تعالى ( ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ) وهذا يدل على أنه قد منعهم من الايمان ومذهبكم بخلافه وكيف تأويل الآية . وجوابنا ان العلماء في ذلك جواين ، أحدهما أنه تعالى شبه حالهم بحال المنوع الذي على بصره غشاوة من حيث أزاح كل عليهم فلم يقبلوا كما قد تعين للواحد الحق فتوضحه فاذا لم يقبل صح أن يقول أنه حمار قد طبع الله على قلبه وربما يقول أنه ميت وقد قال تعالى للرسول ( انك لا تسمع الموتى ) وكانوا أحياء فلما لم يقبلوا شبههم بالموتى وهو كقول الشاعر .

لقد أسمعت لو ناديت حيا \* ولكن لا حياة لمن تنادي

وبين ذلك أنه تعالى ذمهم ولو كان هو المانع لهم لما ذمهم وأنه ذكر في جملة ذلك الغشاوة على سمعهم وبصرهم وذلك لو كان ثابتا لم يؤثر في كونهم عقلاء مكلفين . والجواب الثاني ان الختم علامة يفعلها تعالى في قلوبهم لتعرف الملائكة كفرهم وأنهم لا يؤمنون فتجتمع على ذمهم ويكون ذلك لطفًا لهم ولطفًا لمن

يعرف ذلك من الكفار أو يظنه فيكون أقرب إلى أن يقطع عن الكفر وهذا جواب الحسن رحمه الله ولذلك قال تعالى ( ولهم عذاب عظيم ) .

• (مسئلة) • يقال كيف يجوز أن يقول ( ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر ) وذلك يدل على الماضي ثم ينفي بعد ذلك بقوله ( وما هم بمؤمنين ) . فجوابنا انه أراد تعالى المناقين الذين يظهرون الايمان ويطنون الكفر وقص تعالى خبرهم لعظم مضرته في ثلاث عشرة آية كما أنه ذكر صفة المؤمنين في أربع آيات وصفة الكفار في آيتين قد كانت مضرته أعظم في أيام الرسول صلى الله عليه وسلم فكشف تعالى بذلك حالهم لئلا يفتريهم ولكي يهز من مخالطهم ودل ذلك على ان اظهار الايمان ليس بايمان وان المعتمد على ما في القلب من المعرفة وعلى هذا الوجه قال صلى الله عليه وسلم الايمان قول باللسان ومعرفة بالقلب وعمل بالجوارح .

• (مسئلة) • يقال كيف قال تعالى ( يخادعون الله والذين آمنوا ) ومعلوم ان الخداع منهم وان جاز على المؤمنين الذين لا يعرفون باطنهم فلا جائز على الله تعالى فكيف جاز أن يقول ذلك . وجوابنا ان فعلهم لما كلف فعل الخداع قال تعالى ذلك وان لم يكن خداعاً لله في الحقيقة ولذلك قال تعالى بعده ( وما يخدعون الا أنفسهم وما يشعرون ) لأن الذي فعلوه عاد بأعظم الضرر عليهم من حيث ينالهم ذلك بئته وهم لا يشعرون .

• (مسئلة) • ان قيل ما معنى قوله تعالى ( في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ) والمراد في قلوبهم كفر وفاق فزادهم الله ذلك أو ما يدل على ان الكفر من خلق الله ومن قبله . فجوابنا أنه تعالى ذكر المرض ولم يذكر الكفر فحمله على ان المراد به الكفر غلط والمراد بذلك أن في قلوبهم غمًا أو حسداً

على ما ينص الله تعالى به الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقد كانوا يفتاظون ويعظم غمهم ثم قال تعالى ( فزادهم الله مرضاً ) أى غماً بما يفعله بالرسول ويحجده له من المنزلة حالاً بعد حال يقول من قال بحمله على الكفر غلط عظيم ولذلك قال (ولهم عذاب أليم) فإن كان الله تعالى خلق ذلك فيهم كما خلق لغيرهم وطولهم فأى ذنب لهم حتى يمد بهم وكيف يضيف اليهم فيقول ( بما كانوا يكذبون ) وعلى هذا وصفهم تعالى بأنهم مفسدون في الأرض وأنهم السفهاء بعد ذلك وأنهم ( اذخلوا الى شياطينهم قالوا إنا معكم )

• (مسئلة) • قالوا كيف وصف تعالى نفسه بالاستهزاء ( فقال الله يستهزئ بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون ) . فجوابنا أن الاستهزاء لا يجوز على الله تعالى لأنه فعل مخصوص يفعله من لا يمكنه التوصل إلى مراده إلا بهذا الجنس فتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وإنما أراد بذلك أنه يعاقبهم ويجازيهم على استهزائهم كما قال تعالى ( وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه ) وما يفعله الله تعالى لا يكون سيئة ولا اعتداء ويقول العرب الجزاء بالجزاء والاول ليس بالجزاء . وقال صلى الله عليه وسلم أد الأمانة إلى من ائتمنك ولا تخن من خانك وإنما أجرى اللفظ على جزاء الاستهزاء مجازاً واتساعاً . فإن قيل فما معنى قوله تعالى ( ويمدهم في طغيانهم يعمهون ) أفتجوزون على الله تعالى ان يمدهم في كفرهم وان يريد ذلك . وجوابنا أنه تعالى أراد يمدهم في جزاء طغيانهم لا نفس طغيانهم ويحتمل أن يكون ذلك عاقبة أمرهم في ذلك لقلة قبولهم ويكون ذلك مآل أمرهم وعلى هذا الوجه ذمهم بقوله يعمهون والمراد أنهم يخيرون وذمهم بقوله ( أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى ) فالمراد بقوله ( ويمدهم ) أنه يقيهم وهذا حالهم ويبين تعالى ذلك بأن ( مثلهم كمثل الذي استوقد



نارا فلما أضأت ما حوله ذهب الله بنورهم ) فان ظلمة المكان وقد كان فيه الضياء ثم فقد أعظم من الظلمة الدائمة .

• (مسئلة) • ان قيل كيف يصح أن يقول تعالى ( صم بكم عى ) ولم يكونوا كذلك فى الحقيقة . فجوابنا انه تعالى شبه حالهم من حيث لم ينتفعوا بما يسمعون ويصرون ويقولون بحال من هذا وصفه وذلك بين فى اللشة فىمن لم يقبل ولا ينتفع والبيان انه يوصف بذلك على ما قدمنا من انه ربما يوصف بأنه ميت وبأنه بهيمة وبأنه حمار وقد تقدم ذكر ذلك وعلى هذا الوجه يقال جبك للشيء يعنى ويصم والمراد يصبره الى رتبة الاعمى والاصم فى انه لا ينتفع ويتعدى وجه الصواب .

• (مسئلة) • فان قيل كيف يقول تعالى ( أو كهيب من السماء فى ظلمات ورعد وبرق ) ولفظه أو يستعملها من شك فى الامور دون العالم ويتعالى الله عن هذا الوصف : ( فجوابنا ) انه تعالى كما يجوز أن يمثلم بشئ يجوز أن يمثلم بشئ آخر فى باب الضلالة وليس المراد الا الجمع بين الامرين وقد يقال لفظه أو فىما طريقه الجمع فى ذلك كقوله تعالى ( لاجناح عليكم ان تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم ) أراد الجمع وكذلك قوله ( ولا يبدن زينتهن الا لبعولتهن أو آبائهن ) أراد الجمع وقد يقال جالس الحسن أو ابن سيرين والمراد الجمع واذا جاز فى الواو أن يراد به معنى أو كقوله تعالى ( فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع ) فكذلك يجوز أن يذكر أو ويراد به الجمع

( فصل ) : ثم انه تعالى بعد وصف المناقين بعث المكلفين على عبادته فقال ( يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون ) ولا يصح أن يقول ذلك الا مع الامر بمعرفة الله تعالى ليصح أن يعبد ومع اقامة

الدلالة التي يصل بالنظر فيها الى معرفة الله تعالى وذلك مانبه عليه بقوله ( الذي خلقكم والذين من قبلكم ) ونبه بذلك على ان العبادة انما تليق به لانه خالقنا والمنعم علينا ونبه بذلك على بطلان التقليد لانه لا يصح أن يكون طريقاً لمعرفة ونبه بذلك على انه ليس بجسم وانه انما يعرف بفعله وخطقه

• (مسئلة) • ان قيل فما معنى قوله تعالى ( الملکم تتقون ) ولعل انما يستعمله المتكلم بمعنى الشك : فجوابنا ان المروى عن ابن عباس والحسن ان لعل وعسى من الله واجب فالمراد لكي تتقوا ولكي تشكروا وتفلحوا وذلك أحد ما يدلنا على انه تعالى لا يريد من المكلف الا الطاعة التي هي التقوى والشكر وماشا كل ذلك وعلى هذا الوجه قال الله تعالى لموسى وهارون صلى الله عليهما وسلم (قولا له قولا لينا لعله يتذكر أو يخشى) لانه أراد بذلك تذكركه وخشيته وهو الذي يفهم في اللغة واذا ذكر في غير ذلك فهو مجاز . وقد أجاب بعض العلماء بان المخاطب اذا كان لا يعلم هل يختار ذلك أولا يختاره صح من المخاطب ان يخاطبه بذلك ليترجاه فن حيث كان المخاطب مترجيا غير قاطع جاز ان يخاطب بذلك فامر تعالى بعبادته ثم قال في آخره ( فلا تجعلوا لله أندادا ) وهذا هو معنى الاخلاص أى اعبده ووحده ثم نه على وجوب الاعتراف بنبوة النبي صلى الله عليه وسلم فقال ( وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله ) فقد أوتيت الفصاحة التامة فان كان غير صادق ولكم الحمية والافقة وقد ألزمكم طاعة الله والالتقياد فما الذي يقدمكم عن ان تأتوا بمثله وهلا دل قعودكم عن ذلك على ان القرآن مميزات يدل على صدقه في النبوة وبين انهم كما لم يأتوا بمثله فكذلك حالهم أبدا بقوله ( فان لم تفعلوا ولن تفعلوا )

• (مسألة) • يقال لم قال تعالى ( فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة )

وكيف تكون الحجارة وقودا وكيف يصح في الناس ان يكونوا وقودا لها وهم لا يحترقون . فجوابنا انه تعالى نبه على عظمتها وانها لذلك تحترق بالحجارة وليس اذا كان الناس وقودها وجب ان يضئوا لانه تعالى يمنع وصول النار الى المقاتل وانما تحترق ظواهرهم كما قال عز وجل ( كلما مضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ) اعادنا الله منها بالتقوى

• (مسألة) • قالوا قد قال تعالى في هذه النار ( أعدت للكافرين ) فهدل على ان غير الكفار لا يدخلونها . فجوابنا ان للتيران دركات فهذا صفة واجدة منها وبعد فليس اذا ذكر الله تعالى انها معدة للكافرين دل على نفي غيرهم وعقب ذلك بقوله ( وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات ان لهم جنات تجري من تحتها الانهار كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل ) وبين ان لهم فيها أزواج مطهرة من الامور التي ربما تنفر في دار الدنيا من ضروب ما يتأذى به • (مسألة) • ان قيل فما معنى قوله تعالى ( ان الله لا يستحي أن يضرب مثلاما بموضة فما فوقها ) . فجوابنا انه تعالى لما ضرب مثل آلهتهم بالذباب ( ان الذين تدعون من دون الله ان يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه ) وضرب ايضاً مثلهم بالعنكبوت وضمف نساجته قال الكفار طعناً في ذلك كيف يضرب تعالى مثل آلهتنا بهذه الحشرات فأنزل الله تعالى هذه الآية وأراد انه إنما يضرب المثل بما هو أليق بالقصة وأصلح في التشبيه فاذا ضرب مثلهم في باب الضعف كان ذكر الحقير في المنظر من الحيوان أحسن موقفاً ومعنى قوله ( بموضة فما فوقها ) أي في الصغر والضعف وعجائب الحكمة في ابوضة وصغر الحيوان أزيد من عجائبيهما في كبار الحيوان لمن تأمل

• (مسألة) • قالوا فقد قال تعالى ( وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد

الله بهذا مثلاً) يضل به كثيراً ويهدي به كثيراً ( وذلك يدل على أنه تعالى يضل ويهدي لا كما تقولون بأنه تعالى لا يجوز عليه ذلك « قلنا » انا انما ننكر أن يضل تعالى عن الدين بمخلق الكفر والمعاصي وارادتها كما ننكر أن يأمر بها ويرغب فيها ولا ننكر أن يضل من استحق الضلال بكفره وفسقه وقد نص الله تعالى على ما نقوله في تفسير هذه الآية ودل عليه لأنه قال ( وما يضل به الا الفاسقين ) فبه بذلك على أن قوله « يضل به كثيراً » أريد به يضل بالكفر به كثيراً والا كلن لا يكون لقوله « وما يضل به الا الفاسقين » معنى لان غير الفاسقين يضلهم على قول القوم ثم انه تعالى وصف من يضله فقال « الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الارض أولئك هم الخاسرون » فين تعالى أنه يضلهم بهذه الخصال لأنه يبدوهم بالضلالة وعلى هذا الوجه قال « فريقاً هدى » أى الى الثواب « وفريقاً حق عليهم الضلالة » ين كيف حق ذلك فقال « انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله » وعلى هذا الوجه قال « ويضل الله الظالمين » فخصهم بذلك وقال « ومن يؤمن بالله يهد قلبه » أى الى الثواب وقال ( إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم ) وقال ( والذين اهتدوا زادهم هدى ) وقال ( إنهم فية آمنوا بربهم وزدناهم هدى ) أى بالالطاف والتأييد وقال تعالى ( ان علينا الهدى ) أى بالادلة وقال ( وإنك لتهدى الى صراط مستقيم ) أى بالادلة وقال ( كذلك يضل الله من هو مسرف كذاب ) وقال تعالى ( ومن يهد الله فهو المهتدى ) أى بقبوله لذلك وقال ( انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوها ) وذم تعالى الشيطان وفرعون والسامري بما كلن منهم من الضلال فالاضلال من الله تعالى مخالف لاضلالهم لا كما يقوله الحجيبة والقدرية

الذين يضيفون تقدير الفواحش إلى ربهم فنقول إنه تعالى هدى الخلق بالأدلة والبيان ويهدي من آمن بالثواب خاصة ويهديهم أيضاً بالالطاف ونقول انه يضل من استحق العقاب بالمعاقبة وبأن يمد لهم عن طريق الجنة وبأن لا يقبل بهم عن الألفاف ما ينفعهم ولا نقول انه يضل عن الدين بأن يخلق الضلال فيهم ولا انه يريد ولا انه يدعوهم اليه لان ذلك هو الذي يليق بالشياطين والفراغة وانما قال تعالى ( يضل به كثيراً ) وأراد يعاقب بالكفر به ( ويهدي به كثيراً ) أي يثيب بالإيمان به كثيراً ويجوز اضافة هذا الضلال إلى نفسه وقد قيل أيضاً أنهم لما ضلوا عنده جاز أن يضاف إلى نفسه كما قال تعالى ( واذا ما أنزلت سورة فهم من يقول آيكم زادت هذه إيماناً ) ثم قال من بعد ( وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم ) فأضاف إيمانهم وكفرهم إلى السورة لما آمن بعضهم عند نزولها وكفر بعضهم فكذلك أضاف هذا الضلال إلى نفسه لما كفروا بالمثل عند نزوله ثم بين تعالى بقوله ( كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فأحياكم ) على أن الكفر من قبلهم وأنهم قد كفروا نعمة ربهم وعدد نعمة عليهم معظماً لذنبهم وكفرهم لأن عظم النعمة تعظم مصيبة المنعم ونعم الله علينا لا يدانيها نعم فذلك يكون اليسير من المعاصي عظيماً كما يكون اليسير من عقوب الوالد البار عظيماً ودلّ بذلك على بطلان قول من يقول خلق الله فريقاً للكفر وفريقاً للإيمان لان ذلك لو صح لكان لا نعمة له على من خلقه للكفر والنار .

• ( مسألة ) • قالوا ما معنى قوله تعالى ( ثم استوى إلى السماء ) .

وجوابنا ان المراد ثم قصد خلق السماء لأن الاستواء عليه تعالى على الحد الذي يجوز على اشخاص لا يجوز ولذلك قال تعالى بعده ( فسواهن سبع سموات )

• ( مسألة ) • ان قيل أنتم تزعمون الملائكة عن المعاصي فكيف قال

تعالى ( واذا قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك وتقديس لك ) أفليس هذا القول منهم كالأعراض على ربهم • وجوابنا أنه تعالى أعلمهم طريقهم في العبادة وأنه سيسكن الأرض من يقع من بعضهم الفساد والقتل فلما قال تعالى وقد صور آدم وخلقه ( إني جاعل في الأرض خليفة ) قالوا على وجه المسألة والتعرف ( أتجعل فيها من يفسد فيها ) وعلى هذا الوجه يحسن ذلك ولذلك جعل تعالى جوابهم ( إني أعلم ما لا تعلمون ) فينبغي سبحانه وتعالى أنه العالم بالمصالح المستقبلية فإذا كان في معلومها ما يظهر من الفضل والعلم من الأنبياء والمؤمنين كان ذلك أصلح في الحكم

« مسألة » قالوا أفأيدل قوله تعالى ( وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبؤني بأسماء هؤلاء ) على أن الأمر بما لا يطاق يحسن لأن الملائكة لم تقدر على هذه الاسماء ولذلك قالت ( سبحانه ) لا علم لنا إلا ما علمتنا • وجوابنا أن ذلك جعله الله تعالى معجزة لآدم ودلالة على نبوته من حيث عرفه أسماء المسميات جميعاً فعرفت الملائكة بذلك أنه نبي وعظمته وجعل الله تعالى ذلك مقدمة إلى ما أمرهم به من تعظيمه بقوله ( واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ) والمراد عظموه بتوجيه السجود إليه وإن كنتم تعبدون الله تعالى بذلك ولذلك قال تعالى ( فلما أنبأهم بأسمائهم قال ألم أقل لكم إني أعلم غيب السموات والأرض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون ) وأنه تعالى قد عرف الملائكة بما كتب في أم الكتاب من الآجال والأرزاق وغيرهما أنه عالم بذاته بكل شيء فقال لهم ( ألم أقل لكم ) ألم أدلكم منها على أن الذي خص به آدم من الاسماء لم يخصهم به إرادة لإظهار نبوته وتعظيمه

وقوله ( أنبؤني ) هو على وجه التحدي وتقدير عجزهم ولذلك كان جوابهم ( لا علم لنا الا ما علمنا ) ولذلك قال ( ان كنتم صادقين ) ومن لا علم له لا سبيل له الى العلم بانه صادق في الاخبار عما لا يعلم ومعلوم انهم لو أخبروا بالجاز أن يكونوا كذبة ولا يجوز أن يأمر تعالى بما هذا حاله

• ( مسألة ) • قالوا كيف استثنى تعالى ابليس من الملائكة وهو من الجن في قوله ( فسجدوا الا ابليس ) وجوابنا انه لما دخل معهم في الأمر له بأن يسجد لآدم وأريد منه ذلك بهذا القول فصح الاستثناء لأن الاستثناء من جهة المعنى لا يكون الا كذلك وذم الله تعالى له بأنه لم يسجد وتكفيره اياه يدل على قدرته على السجود بخلاف قول التقدير فانه تعالى يأمر بما لا يقدر العبد عليه وقوله تعالى في وصف ابليس ( أبى ) يدل أيضاً على بطلان قولهم لانه لا يقال أبى الا اذا قدر على الشيء ثم امتنع منه اذ أبى فعل نفسه

• ( مسألة ) • يقال كيف أسكن آدم تعالى وحواء الجنة وكيف أذهل الشيطان عنها وكيف نفذ قول ابليس عليهما خالفاً أمر الله تعالى وكيف فعلا ما عوقبا عنه على الاخراج من الجنة . وجوابنا انه لا يتمتع في سكنى تلك الجنة أن يكون صلاحاً اذا لم يفعل أمراً من الأمور وغير صلاح اذا فعلا ذلك فلما وقع منها أكل الشجرة التي هي من جنس ما نهى الله تعالى عنه ويقال انها العنب ويقال التين ويقال الخنطة والاول أقرب أخرجهما تعالى من تلك الجنة ولم يخرجهما عقوبة لان ما صي ' ذنباً لا تكون الا صفات ولو فعلوا كبائر لحسن ذمهم ولعنهم والنبوة تمنع من ذلك فلما عصيا كان الصلاح اخراجهما الى الارض لما في المعلوم من المواقب الحميدة وكان ابليس يظهر لهما فوسوس اليهما وكان عندهما أن الله تعالى انما نهى عن شجرة بينها وأراد الله تعالى ذلك الجنس كله فذهلا

عن هذا التأويل ولذلك قال تعالى ( قسي ولم نجد له عزما ) ولو علما ان النبي عام في ذلك الجنس لم يقدم على اكل ذلك ثم من بعد تاب الله عليهما فزال تأثير تلك العصية فلذلك قال تعالى ( فلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه ) وكان الله تعالى يعظم محل الانبياء لملهم كيف يتوبون وما الذي يؤدون من الكلمات ثم انه تعالى ذكر من يمد نعمة على بني اسرائيل وذكر أولادهم نعمة على الآباء لأن النعمة على الآباء بحيث تخلصوا من قتل الاعداء ايام نعمة على الاولاد الذين لولا ذلك الخلاص لم يوجدوا فعلى هذا الوجه خاطبهم بهذه التعم وأمرهم بالوفاء بعهده قوله تعالى ( وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم ) وهو المجازاة ( وإياي فارهبون ) أي يجب ان تخافوا مصيبي فلان ذلك يوقصكم في العقاب وآمنوا بما أنزلت على محمد صلى الله عليه وسلم ولا تكونوا أول كافرين من أهل الكتاب ( ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا ) فقد كانوا يطعمون في الضعفاء فيضلونهم ويصرفونهم عن اتباع محمد صلى الله عليه وسلم فلذلك قال ( ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا ) ثم قال ( ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق ) فدل بذلك على وجوب اظهار الحق بالدعاء اليه ودل به على ان من لبس الحق بالثبته قد أقدم على عظيم وين ان المرء كما يجب أن يدعو الى الخير يجب أن يمسك به ومن لم يمسك به لم يؤثر دعاؤه للغير فقال ( أناأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تكونون الكتاب أفلا تعقلون واستمعوا بالصبر والصلاة ) فجمع بذكر الصبر جميع ما منع تعالى منه وبذكر الصلاة جميع ما أمر به وبين ان الصلاة كبيرة ( الا على الخاشعين الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم ) أي ثواب ربهم فيعلمون المجازاة فيعظم خوفهم ويعلمون أنهم اليه راجعون وبين لبني اسرائيل ولنا بقوله ( واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها شفاعاة ولا يؤخذ منها عدل ) ان من حكم ذلك اليوم ان المرء ينفع



بعله دون هذه الامور وان اهل العقاب لا يتخلصون الا بما يكون منهم في الدين ان  
 التوبة وتلافي المعصية ثم قال عز وجل ( واذ نجيناكم من آل فرعون ) فمن عليهم  
 بما كان منه تعالى من نجاة آباؤهم على ما ذكرنا واذكر نعمه حالا بعد حال  
 الى قوله ( ان الذين آمنوا والذين هادوا ) وقوله في خلال هذه الآيات ( واذ  
 قلم ياموسى لن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتكم الصاعقة ) يدل على  
 ان الرؤية على الله تعالى لا تجوز وقوله ( واذ استسقى موسى اقومه قلنا اضرب  
 بعصاك الحجر فانفجرت ) يدل على قدرة الله تعالى على الامور العجيبة وان  
 عصا موسى كانت من الآيات العظام فمرة كانت تصير يده شعبا فانلقف إلفك  
 السحرة ومرة كان يضرب بها على الحجر فينفجر منه من الماء ما يحتاجون اليه  
 ومرة كان يضرب بها على البحر فينفلق ويصير لهم طريقا ييسر ولما ذكر قوله  
 ( واني فضلتكم على العالمين ) ظن بعضهم ان بني اسرائيل أفضل من سائر الانبياء  
 وليس الامر كذلك وانما أراد به فضلهم على عالمي زمانهم وكذلك كاتوا في أيام  
 موسى صلى الله عليه وسلم دينا ودنيا

« (مسألة) » وربما قالوا في قوله تعالى ( فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا أنفسكم )  
 كيف يدخل قتل النفس في التوبة . وجوابنا انه تعالى أوجب أن يقتل بعضهم  
 بعضا لعلمه بأن ذلك صلاحهم لان ذلك من شروط التوبة لان التوبة مقبولة  
 اذا صحت بدون غيرها

« (مسألة) » وسألو عن معنى قوله تعالى ( ان الذين آمنوا والذين هادوا  
 والنصارى والصابئين من آمن بالله ) فقالوا كانه قال ان الذين آمنوا من آمن  
 منهم وهذا كالتاقيص . وجوابنا ان المراد في الذين آمنوا الاستمرار على ايمانهم  
 وفي الذين هادوا الانتقال الى الايمان وذلك صحيح وقد قيل ان المراد بأن

الذين آمنوا من أظهر الاسلام والمراد بمن آمن منهم كمال الايمان وذلك مستقيم  
 « (مسألة) » وقد قيل كيف قال ( فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم  
 ولا هم يحزنون ) ونحن نعلم ان المؤمنين قد يخافون ويحزنون . وجوابنا  
 انه تعالى أراد ذلك في الآخرة كما قال تعالى ( ان الذين سبقتم لهم منا الحسنی  
 أولئك عنها مبعدون ) وقال ( لا يحزنهم الفزع الأكبر ) وكل ذلك ترغيب  
 في التمسك بالايمان والطاعة

( مسألة ) قالوا في قوله تعالى ( واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم أن تذبحوا  
 بقرة ) كيف يأمر بذلك ثم يأمر بذبح بقرة لها صفة ثم بأخرى لها صفة أوليس ذلك  
 يدل على البداء « وجوابنا » انه أمر أولاً بذبح بقرة على أي صفة كانت فلما عصوا  
 كلن الصلاح التشديد عليهم ثم كذلك حالاً بعد حال الى أن أمرهم آخر  
 بذبح بقرة لاذلول تثير الارض ولا تسقى الحرث مسلمة لاشية فيها فيقال طلبوها  
 فاشتروها بما ل عظيم لأنه لم يوجد بتلك الصفة سواها وكان السبب في ذلك ما  
 بينه بقوله ( واذ قلتم نفساً فادارأتم فيها والله مخرج ما كنتم تكتمون فقلنا اضربوه  
 ببعضها كذلك يحيي الله الموتى ) وكان هناك قتل وكموا القاتل فأخفوه فأراد  
 الله تعالى اظهاره باحياء القتل عند ضربه ببعض البقرة ليدكر ذلك المقتول قاتله  
 فيقام عليه حد الله تعالى والله تعالى وان كان قادراً على احياء ذلك القتل من دون  
 أن يضرب ببعض البقرة فقد كان لطفاً لهم لان عاداتهم كانت التقرب بذبح البقرة  
 كما تعبدنا الله تعالى بذبحها في الاضحية وكان ذلك من معجزات موسى عليه السلام  
 ( مسألة ) يقال وقد قال تعالى ( ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة  
 أو أشد قسوة ) كيف يجوز ان يفضل قلبهم في القسوة على الحجارة والحجارة لا قسوة  
 فيها أصلاً وكيف قال ( وان منها لما يهبط من خشية الله ) وذلك لا يصح على

الحجارة • وجوابنا ان ذلك على وجه المثل ضربه الله تعالى لقلوبهم في القسوة لان الظاهر ان القسوة تكون لصلابة القلب فكذلك القول في الخشية أوردته على وجه المثل وقد قيل أن المراد ولو جعل الحجر حيا لكان يحصل فيه من الخشية ما ليس في قلوبهم والاول أقوى لأن الحجارة اذا جعلت حية لا تكون حجارة (مسألة) قالوا كيف يقول تعالى (اقتطعون أن يؤمنوا لكم) يعنى اليهود ثم يقولون من بعد (واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا) فنفى في الاول وأثبت في الثاني وذلك تناقض • وجوابنا ان المراد (اقتطعون أن يؤمنوا) ايماننا ظاهرا وباطنا والذي عناه في قوله (واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا) ما أوردوه ظاهرا على وجه النفاق فالكلام مستقيم ولذلك قال (واذا خلا بعضهم الى بعض قالوا أتحدثونهم بما فتح الله عليكم) فذمهم بذلك على هذه الطريقة التي هي النفاق وبين أنهم يحرفون التوراة ويشترون بها ثمنا قليلا وانهم كانوا يفعلون ذلك ليستأكلوا ضغاءهم فقال تعالى (فويل لهم مما كُتبت أيديهم) ودل بذلك على ان كتمان الحق في الدين يوجب الويل وقوله تعالى (بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأواشك أصحاب النار هم فيها خالدون) زجر عظيم لمن يعصى ربه كما ان قوله تعالى (والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) ترغيب عظيم في التمسك بطاعته • ثم ذكر انه أخذ ميثاق بنى اسرائيل في أن لا يعبدوا الا الله وفي أن يتمسكوا بسائر ما ذكر بعد ذلك وانهم خالفوا وتولوا الا قليلا وانهم سفكوا الدماء وبين تعالى ان جزاء ذلك الحزبي في الحياة الدنيا وان يردوا الى أشد العذاب وزجر بذلك عن مثل فعلهم وذمهم على التكذيب باقرآن بقوله (واذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا اتؤمن بما نزل علينا ويكفرون بما وراءه) كل ذلك زجر عن فعل مثلهم

(مسألة) وقالوا قال تعالى ( قل من كان عدوا لجبريل فانه نزل على قلبك باذن الله ) فقالوا كيف يجوز تعليقه لانزاله القرآن بانهم أعداؤه . وجوابنا انه أراد توكيد ذمهم بانه بالحمل الذي ينزل به الوحي والقرآن لاجله على الرسل وزجرهم بذلك عن عداوتهم ثم بين ان من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فالله عدوه بقوله ( فان الله عدو للكافرين )

(مسألة) وسألو عن قوله ( واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان ) وقالوا الآية تدل على ان السحر من عند الله وان الملائكة أنزلت به وعلى انه اذا أدى الى مضرة فباذن الله . وجوابنا انه تعالى حكى عن اليهود أنهم نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم وأنهم اتبعوا ما تتلوا الشياطين والمراد بذلك ما تخبر به الشياطين على ملك سليمان ويكذبون عليه فانهم يتبرؤون من نبوته أعنى اليهود وينسبوه الى السحر كما حكى الشياطين فقال تعالى ( وما كفر سليمان ) نزهه عن السحر الذي نسبوه اليه ثم قال ( ولكن الشياطين كفروا ) بان نسبوا السحر الى سليمان على وجه الكذب وجحدوا نبوته ثم قال تعالى في وصفه الشياطين ( يعملون الناس السحر ) على وجه الاضرار ثم قال تعالى ( وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت ) فين انه تعالى أنزل ببابل السحر عليهما ليعرفا الناس فيتحرزوا من ضرره لان تعريف الشر حسن ومعه يصح الاحتراز ولذلك قال تعالى ( وما يعلمان من أحد ) يعنى الملكين ( حتى يقولوا انما نحن فتنة فلا تكفر ) فين ان مرادهم بتعليم السحر لا ان يعمل به لكن لكي يعرف فيتحرز من فاعله ويتحرز من التمسك به ثم قوله تعالى ( ويعلمون منها ما يفرقون به بين المرء وزوجه ) وهو ذم لمن يتعلم من الملكين فلا يتحرز بل يعمل به فهو بمنزلة أن يعرف من الرسول الزنا وغيره من الفواحش فبعضهم يعمل بذلك فلا

يخرج بيان النبي صلى الله عليه وسلم لذلك من أن يكون حسنا فكانه قال ( واتبعوا ما تلوا الشياطين على ملك سليمان ) واتبعوا ( ما أنزل على الملكين ) فيما يعملون على وجه الذم لهم . وقد روى عن الحسن انه كان يقرأ ( وما أنزل على الملكين يابل هاروت وماروت ) ويقول كانا علميين أفلقين يأمران بالسحر ويتمسكان به والقراءة المشهورة خلاف ذلك وقد قيل في تأويله ان المراد واتبعوا ما تلوا الشياطين أى نحكى ونخبر على ملك سليمان وما أنزل على الملكين يابل فكانهم كما كذبوا على ملك سليمان كذبوا أيضا على ما أنزل على الملكين لأنهما أنزلا ليعلم السحر ويكون قوله ( ويتعلمون منها ) أى من السحر والكفر والوجه الاول أقوى . فان قيل وما السحر الذى هو كفر أقولون ان جميعه كفر أو بعضه وما حقيقته . قيل له ان السحر فى الاصل هو ما لطف مأخذه مما يقصده بالاضرار والاحتيال لكن فى الناس من يوهم انه يفعل ما لا حقيقة له كما يدعى بعضهم أنه يطير بلا جناح ويركب المكناس وغيرها فيعبد بالوقت اليسير وانه يخيط الناس ويصور المرء بخلاف صورته الى ما شا كل ذلك وهو الذى قال صلى الله عليه وسلم ( من أتى كاهنا أو عرافا فصدقهما فيما يقولان فقد كفر بما أنزل على محمد ) لانهم يوهمون انهم يعلمون الغيب وذلك كذب منهم ربما صدق فى هذا الزمان بعض المنجمين فى مثل ذلك وهو عظيم يوجب الطعن فى نبوة الانبياء صلوات الله عليهم الذين انما عرفت نبوتهم بان اظهروا علم الغيب نحو قوله عز وجل فى وصف عيسى عليه السلام ( وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون فى بيوتكم ان فى ذلك لآية لكم ) فن أوهم ذلك فهو كافر فى الحقيقة فلما السحر الذى يصح وقوعه فهو ما لم يلطف من هذه الافعال التى تجري مجرى الخيل فالاول هو الكفر والثانى يحتمل أن يكون كفرا ويحتمل خلاف ذلك فان أوهم انه يفرق بين المرء

وزوجه بان يفعل في قلب الزوج أو قلبها مالا يمكن ويكون معجزا فهو كالاول  
وان أوم انه يزيل العقل ويحدث العيوب في أحدهما فهو كالاول وان ذكر انه  
يحتال بما يمكن المرء أن يفعله حتى يفرق بينهما أو يقتل أو يفعل ما يؤدي الى المرض  
فذلك فسق ليس بكفر وقد ذكر بعض مشايخ المتكلمين ممن عمل كتاب  
المتشابه ان رجلا تزوج امرأة على أخرى فعظم ذلك على الاولى وانها استماتت  
بغيرها فتوصل الى أن قال لثانية ان أردت أن تنفوس محبتك في قلب الزوج  
ليختارك على الاولى فخذى موسى فاقطع ثلاث شعرات من لحية وهى ما يقارب  
الحلق وألقى الى الزوج بأن هذه المرأة ستحتال عليه بالقتل فلما قربت موسى  
منه في المحل الذي حرره لم يشك الزوج بان الامر على ما قال الرجل من انها  
قصدت قتله فقام اليها وقتلها وكان ذلك قرفة وقيل توصل اليها بهذه الحيلة فما  
يجرى هذا المجرى يكون فسقا ولا يكون كفرا وكل ذلك مما يصح تعرفه من  
الانبياء لكنهم يعلمون ذلك لكي يتحرز منه فيحسن ذلك والشياطين يعلمون  
ليعمل به فيقبح ذلك فهذا تأويل الآية وقوله تعالى ( وما هم بضارين به من  
أحد الا باذن الله ) يحتمل أن يكون المراد بهذا الاذن العلم دون الامر ويحتمل  
أن يكون المراد فعلهم نفسه فيما عنده بفعل الله تعالى ما يضر من يضر غيره  
فيكون ذلك منسوبا الى الله تعالى وما يفعله من حيث يقع بارادته يجوز أن يقال  
انه باذنه وبين ان من يفعل ذلك ماله عند الله من خلاق وزجر بذلك عن  
التمسك بالسحر والحيل ثم قال ( وليبس ما شروا به أنفسهم ) لان من باع نفسه  
بما يأتيه من السحر فهو خاسر الصقعة في هذه التجارة

( مسألة ) قالوا ما معنى قوله تعالى ( ولو أنهم آمنوا واتقوا لثوبة من عند الله  
خير ) وكيف تكون المثوبة خيرا من السحر والسحر لا خير فيه . وجوابنا ان قوله

(ولو أنهم آمنوا واتقوا) يدل على ان الايمان باختيارهم يقع وانهم اذا لم يؤمنوا فهم مقصرون بخلاف من يقول انه تعالى يخلق ذلك فيهم ورجب بذلك في الايمان والتقوى ومعنى قوله في التوبة انها خير أى أنها ما يؤدى اليها أولى أن يتسك به وهذا كقوله تعالى ( قل أذلك خير أم جنة الخلد التي وعد المتقون ) وانما أراد ان جنة الخلد هو الخير دون النار

• (مسألة) • يقال ما معنى قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرونا واسمعوا ) ومعناها واحد فكيف يصح الامر بكلمة والنهي عن الاخرى والعائدة لا تختلف . وجوابنا ان المنقول في الخبر ان اليهود كانت تقول للنبي صلى الله عليه وسلم ( راعنا ) بكسر الهمزة وتقصدهم الهزؤ وقوله تعالى ( واسمع غير مسمع وراعنا يا بالستهم وطننا في الدين ) يدل على ذلك فامر الله تعالى بالعدول عنه الى نظيره وهو قوله انظرونا وفي ذلك دلالة على وجوب تجنب الكلمة اذا أوهمت الخطأ وقوله تعالى في آخر الآية ( ولاكافرين عذاب أليم ) يدل على ما قلناه من أنهم قصدوا أمرا مذموما في راعنا فلذلك قل الله تعالى المؤمنين عنها الى قوله ( انظرونا )

• (مسألة) • وقالوا كيف يجوز أن ينسخ تعالى شيئا بشئ كما قال ( ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ) وهل يدل ذلك على ان الآية لا تنسخ الا بآية . وجوابنا انه يتعبد المكلف في كل وقت بما هو مصلحة له واذا كان في زمن الوحي ربما يكون الصلاح انتظار قل المكلف من عبادة الى عبادة فعلى هذا الوجه ينسخ تعالى العبادة بغيرها كما يفعل تعالى البرد بعد الحر والليل بعد النهار وقوله ( نأت بخير منها ) أى بما هو أصلح من الاولى ولا فرق بين أن يعلمنا ذلك بقرآن أو بوحى الى الرسول عليه السلام ثم بين انه تعالى على هذه المصالح

قدير بان يبينها كإشياء فلا يدل ذلك على ان كل شيء داخل في قدرته كنحو افعال العباد من كفر وإيمان وقد يقال هو قدير على كل شيء لانه الذي يقدر غيره كما يقال للملك انه مالك للبلاد وما فيها لما كان مقتدرا على أن يملك الصغير ويسلبه ملكه ولذلك قال ( ألم تعلم ان الله له ملك السموات والارض ومالك من دون الله من ولى ولا نصير ) وزجر المرء عن ان يتكل الاعلى عبادته

• ( مسألة ) • قالوا كيف قال تعالى ( أم تريدون أن تسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل ) وكيف منع من مسألة الرسول وقد نصبه الله تعالى معلما ومينا . وجوابنا ان المراد المنع من مسأله على الرد والتعنت لا على وجه التفهم ولذلك قال ( ومن يتبدل الكفر بالإيمان فقد ضل سواء السبيل )

• ( مسألة ) • وربما قالوا كيف يبدأ تعالى بقوله ( أم تريدون ) وعند العرب لا يتبدأ بذلك الاستفهام بل يبنى على كلام متقدم . وجوابنا انه قد يحذف المتقدم اذا دل الكلام عليه وذلك كقوله ( ألم تنزل الكتاب لا ريب فيه ) ثم قال ( أم يقولون افتراء ) وقد قيل ان معناه بل تريدون أن تسألوا رسولكم يقول ذلك لليهود وقد تقدم ذكرهم

• ( مسألة ) • وسألوا فقالوا كيف قال ( ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق ) أفقولون كانوا يعرفون الاسلام والنبوة مع اظهارهم اليهودية . وجوابنا ان ظاهر الآية يدل على ذلك لأن كثيرا منهم كان يعرف ذلك ويبقى على اليهودية لاعراض الدنيا وقوله تعالى ( حسدا من عند أنفسهم ) يدل على ان حسدا للرسول والمؤمنين لم يكن من خلق الله تعالى والا لم يصفه الى أنفسهم ورغب تعالى بقوله ( فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره ) وقوله ( واقموا الصلاة وآتوا الزكاة



وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله ) على هذه الاعمال  
 \* (مسألة) \* وقالوا ان قوله تعالى ( وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا  
 أو نصارى ) لا يصح لان الذين كان يحكى عنهم ان كانوا من اليهود لا يقولون  
 ذلك في النصارى وان كانوا من النصارى لا يقولون ذلك في اليهود فكيف تصح  
 هذه الحكاية . وجوابنا ان الفائدة معقولة والمراد ان اليهود قالت ( لن يدخل  
 الجنة الا من كان هودا ) والنصارى قالت ان يدخل الجنة الا من كان نصارى  
 لان ذكر أهل الكتاب قد تقدم وحالهم في طعن كل واحد منهم في الآخر  
 معلومة فلا بد من أن يكون المراد ما ذكرنا ثم بين تعالى ان تلك أمانيتهم لا برهان  
 عليه ثم قال ( بلى من أسلم وجهه لله ) يعنى بالتعبد ( وهو محسن ) وأراد بذلك  
 مجانبة الماعصى ( فله أجره عند ربه ) فجمع بين الامرين في حصول الثواب لثلا  
 يكثر المكاف فيقصر في أحدهما

\* (مسألة) \* وربما قيل ما فائدة قوله ( وقالت اليهود ليست النصارى على شئ \*  
 وقالت النصارى ليست اليهود على شئ ) وذلك معلوم من حالهم فإى فائدة  
 في وصفهم بذلك . وجوابنا ان الفائدة بذلك قوله ( وهم يتلون الكتاب ) فيبين  
 انهم ذهلوا عما تدل عليه كتبهم من تصديق البعض للبعض فيما أودعه الله تعالى  
 في الكتب وقد يقال ان فلانا ليس على شئ وان كان في جملة ما يقوله ما هو حق  
 اذالم يتكامل تمسكه بالحق كما يقول فيمن يخالف في التوحيد والمدل ليس هو على  
 شئ وان كان يقول بالحق في بعض الاشياء ولذلك قال تعالى بعده ( الله يحكم  
 بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون )

\* (مسألة) \* وقالوا قد قال تعالى ( ومن أعظم ممن منع مساجد الله ان يذكر  
 فيها اسمه ) الآية كيف يصح ذلك ومعلوم انهم قد يدخلون المساجد وليسوا

مخالفين وما معنى سعيهم في خرابها ولم يتفق ذلك • وجوابنا انه قد روى ان  
 أبابكر الصديق كان بنى مسجدا بمكة يدعو الناس الى الله تعالى فسعى الكفار  
 في تخريبه فانزل الله تعالى ذلك وقد قيل ان المراد منهم الرسول صلى الله عليه  
 عليه وسلم والصحابة حتى اضطروا الى الهجرة فينب الله تعالى انهم كما أخافوهم حتى  
 فارقوا مسجد مكة فسيرفعه بحيث لا يدخلونه الا خائفين ومعنى قوله وسعى في  
 خرابها في المنع عن عمارتها بالصلاة وسائر ما يبنى له المسجد كقوله ( اما يعمر  
 مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله )  
 فكما جعل ذلك عمارة له جعل المنع من ذلك سعيًا في خرابه فان حمل الكلام  
 على المسجد الحرام لم يكن لهؤلاء الكفار أن يدخلوها الا على وجه الخوف والا  
 فان حمل على سائر المساجد كما قاله قوم فالمراد انهم اذا دخلوا يكونون خائفين  
 من المسلمين فلا يدخلونها الا لهاكمة أو غيرها فيكونون خائفين ثم قال تعالى  
 ( لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم )

• (مسألة) • وربما قيل أما يدل قوله ( والله المشرق والمغرب فاينما تولوا فثم  
 وجه الله ) على المكان قلنا المراد ان هناك يوجد رضا الله كقول القائل لنبيه  
 من شغلك أن تصلى لوجه الله أى طلبا لمرضاته لا على وجه الرياء والسمعة ولو  
 كان المراد بذلك المكان لوجب أن يكون تعالى في وقت واحد في أما كن  
 بحسب صلاة المصلين وقد يذكر الوجه ويراد به ذات الله وقد يقول القائل  
 لنبيه وقد سأله حاجة أحب أن تفعل ذلك لوجه الله تعالى أى تقربا الى الله  
 فاما معنى قوله ( فاينما تولوا فثم وجه الله ) ان ذلك لكم بحسب الاجتهاد اذيراد  
 به في الظلمة اذا عمت القبلة أو في النافلة في السفر أو في المسايعة وذلك مذكور في الكتب  
 • (مسألة) • وسألوا عن قوله تعالى ( وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه بل له

ما في السموات والارض كل له قاتنون ) فقالوا كيف يكون ما ذكره آخر ابطالا لما قالوا . فجوابنا انه بين ان من يخلق هذه الامور ويسمى عليها لا يكون الا قديما مخالفا لمن تصحح عليه الولادة ولذلك اتبعه بقوله ( بديع السموات والارض واذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون ) فين تعالى بكل ذلك انه مخالف للاجسام التي تصحح عليها الولادة وقالوا ان قوله اذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون يدل على ان كل ما يفعله يفعله بهذا القول وان ذلك يوجب ان قوله وكلامه ليس بمحدث لانه لو كان محدثا لكان محدثه بقول آخر ويؤدي الى مالا نهاية له فجوابنا ان ما قالوه متناقض لان الظاهر يقتضي انه يقول له كن وهذه اللفظة مشتملة على حرفين أحدهما يتقدمه الآخر والآخر يتأخر عنه على اتصال بينهما وما هذا حاله لا يكون الا محدثا فلا يصح اذا ما قالوا ولان قوله ( انما يقول له كن فيكون ) يقتضي انه يقول ذلك مستقبلا وذلك علامة الحدوث ولانه عطف المكون على القول بحرف الفاء ومن حقه أن يكون عقيبا له وما كان المحدث عقيبه لا يكون الا محدثا وعندنا ان المراد بذلك انه اذا قضى أمرا يكونه ويفعله من غير منع وذكر هذا القول على وجه التوسع ومثل ذلك في اللغة كما قال الشاعر

امتلا الحوض وقال قطني « والحوض لا يقول ولكن المراد انه اذا امتلا فحسبه من الماء وأراد تعالى بذلك ان الاشياء لا تتمرد عليه كما تتمرد على سائر القادريين وقوله تعالى عقيب ذلك ( وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله أو تأتينا آية ) ومعناه هلا يكلمنا الله يدل على انه تعالى يفعل الكلام في المستقبل فكيف يجوز أن يكون قديما وقوله تعالى ( انا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا ) والمراد بشيرا لمن أطاع ونذيرا لمن عصى وهو ترغيب في الطاعة وزجر عن المعاصي وقوله من بعد لرسوله صلى الله عليه وسلم ( ولئن اتبعت أهواهم بعد الذي جاءك من العلم

مالك من الله من ولي ولا نصير) دلالة على ان النبوة لا تعصمه من الوعيد اذا عصى فكيف يكون حال غيره

(\* مسألة \*) وما معنى قوله تعالى (واذا بلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن) كيف يجوز في كلمات الله ان يتما ابراهيم . وجوابنا ان المراد فيه انه ابتلاه بما يدل عليه الكلمات من العبادات وانه بامثال ذلك آثم ما يلزمه وقد قيل انه علمه من اسمائه لحسن ما يصير بذلك من أهل النبوة ولذلك قال تعالى بعده (انى جاعلك للناس اماما) فين ان هذه الكلمات هي كالتقدمة لذلك وبين تعالى انه قد يكون في ذريته من يكون ظالما فلا يستحق النبوة والامامة فقال (لا ينال عهدي الظالمين) وبين تعالى انه جعل بيته الذى هو الكعبة (مثابة للناس وأمنا) يشوبون اليه حالا بعد حال للعبادة فقد كان في شريعة ابراهيم صلى الله عليه وسلم الحج على قريب مما هو في شريعتنا وجعل الله تعالى الحرم امنا في أشياء كثيرة ثم أمر أن يسأل ربه أن يجعل الحرم امنا وأن يؤتيهم من الطيبات وقد فعل تعالى لكنه سأل ذلك للمؤمنين فاجابه الله تعالى لكل فقال (ومن كفر فامتنعه قليلا ثم اضطره الى عذاب النار) وذلك لان عادة الله تعالى في الدنيا أن يمم خلقه بالارزاق بحسب المصالح فلا يحرم العاصي بمصيته ولا يفضل المؤمن لآمانته لكنه يدبرهم بحسب الصلاح ودل قوله تعالى (واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل) على انها تعبداء ببناء البيت فلذلك قالوا (ربنا تقبل منا) الى سائر ما دعوا الله تعالى

(\* مسألة \*) قالوا ما معنى (ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك) ان كان الاسلام من فعل العبد . وجوابنا ان المراد مسألة الالطاف والتسهيل في أن بصيرا مسلمين لان المرء وان كان يفعل الاسلام فلا يستغنى عن زيادات

المهدي والالطاف ولولا ذلك لما صح الامر والنهي بالاسلام والكفر  
ولما جاز المدح عليه ولم يكن لقوله تعالى (وأرأنا مناسكتنا وتب علينا ) معنى والوالد  
اذا توصل الى تأديب ولده بأمور جاز أن يقال جعله أديبا عالما لفعله الاسباب التي  
عندها تعلم وقيل ان المراد بذلك الاقنياد لالاسلام الذي هو تمسك بالعبادات  
ودلوا على ذلك بالاضافة في قوله ( مسلمين لك ) ودلوا عليه بما بعده من قوله  
( إذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين ) ومن يفعل الاسلام التي هي  
العبادات لا يوصف بأنه أسلم لله ويوصف اذا أريد به الاسلام والاقنياد وقوله من  
بعد ( ان الله اصطفى لكم الدين ) والمراد اختياره لكم يدل على أن لاسلام فعلهم  
\* ( مسألة ) \* ان قيل لم قال ( فلا تموتن الا وأنتم مسلمون ) وما فائدة تعليق  
الاسلام بالموت وهو واجب في كل حال . وجوابنا انه لما كان المرء يخاف الموت  
في كل وقت صار ذكر الموت دلالة على وجوب التمسك بالاسلام والخوف من  
تركه في كل وقت ويكون ذلك في التحذير أقوى

\* ( مسألة ) \* وسألو فقالوا كيف قال ( الذين آتيناكم الكتاب يتلونه حق  
تلاوته ) مع قوله في غير موضع انهم غيروا الكتاب وحرفوه . فجوابه انه تعالى  
أراد اقرآن وأراد من أهل الكتاب من آمن ولذلك قال ( يتلونه حق تلاوته  
أولئك يؤمنون به ) والكتب المتقدمة لا يجب فيها هذه التلاوة وقد قيل ان  
المراد يتلون التوراة على حقها من غير تحريف لان من آمن بالرسول كان هذا حالهم  
فهذا أيضا يحتمله الكلام

\* ( مسألة ) \* وسألو فقالوا كيف يقول تعالى ( لئلا يكون للناس عليكم حجة  
الا الذين ظلموا ) فكيف يصح ان ينفي ان يكون عليهم حجة ثم يقول الا الذين  
ظلموا فيكون لهم الحجة . وجوابنا لكن للذين ظلموا الحجة فانهم يحتجون

عليكم بالباطل وذلك استثناء منقطع  
 \* (مسألة) \* وقالوا كيف قال تعالى ( وان كانت لكيرة الا على الذين هدى الله ) فخصهم بهذا الهدى . وجوابنا ان هذا الهدى من جنس اللطف الذى يتأتى في المؤمنين كقوله ( والذين اهتدوا زادهم هدى ) وقد بينا ان الهدى العام هو الدلالة ومتى أريد به الاثابة أو الالطاف فذلك خاص  
 \* (مسألة) \* وسألوا عن قوله ( وما كان الله ليضيع إيمانكم ) وقالوا كيف يصح ذلك في الايمان وقد قضى . وجوابنا ان المراد ابطال ثوابه وقد قيل انه نزل في صلاحهم الى بيت المقدس فين انه اذا نسخها فتوابها محفوظ لمن لم يفسد ذلك بكفر أو كبيرة

\* (مسألة) \* وسألوا عن قوله ( الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ) قالوا لو عرف أهل الكتاب نبوته لما صح مع كثرتهم أن ينكروا ذلك ويجمدوه فكيف يصح ما أخبر به تعالى عنهم . وجوابنا ان المراد من كان يعرف ذلك منهم وهم طبقة من علمائهم دون العامة منهم ولذلك قال ( وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون ) ولا يجوز ذلك على جميعهم لعلمنا باعتقاداتهم وتجويزه على من ذكرناهم يصح

\* (مسألة) \* قالوا ان قوله ( وما جعلنا القبله التي كنت عليها الا لتعلم من يتبع الرسول ) يدل على انه تعالى انما يعلم من يتبع الرسول ومن لا يتبعه عند جعل القبله كذلك وهذا يوجب ان علمه تعالى محدث . وجوابنا أن المراد الا ليفعلوا اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم فذكر العلم وأراد المعلوم لان المعلوم لا يكون الا بحسب العلم فذكر العلم يدل على حال المعلوم وذلك كقوله تعالى ( حتى نعلم المجاهدين منكم ) والمراد حتى يجاهدوا ونحن بذلك عالمون وقد قيل ( ٣ - خزيه )

انه تعالى ذكر نفسه وأراد رسوله كقوله تعالى ( ان الذين يؤذون الله ) والمراد يؤذون أنبياءه . وكأنه قال الا يعلم الرسول من يتبعه

« (مسألة) \* » وسألوا عن قوله ( ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس ) فقالوا  
كانه قال أفيضوا أيها الناس من حيث أفاض الناس وذلك لا يفيد . وجوابنا  
انهم قبل الاسلام كانوا يقفون بمزدلفة وبعضهم كان يقف بعرفة فأمروا في الاسلام  
أن يقفوا بعرفة ثم يفيضوا منها الى المزدلفة وجعل ذلك شرعا وقال بعضهم أراد  
بقوله من حيث أفاض الناس أى ابراهيم ومن يتبعه لانه صلى الله عليه وسلم  
في اخراج أمر في اكثره باتباع طريقة ابراهيم صلى الله عليه وسلم

« (مسألة) \* » قالوا وقال تعالى ( فاذا قضيتم مناسككم فاذكروا الله كذا كركم  
آباءكم أو أشد ذكرا ) ثم قال ( فمن الناس من يقول ربنا آتانا في الدنيا ) وليس  
لذلك تعلق بالاول فالقائدة في ذلك . وجوابنا ان المراد فاذا كركم الله كذا كركم  
آباءكم بأن تسألوه مصالحكم في الدين والدنيا ولذلك قال ( ومنهم من يقول ربنا  
آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ) فكانه قال اذكروا الله في أمر دينكم ودنياكم  
كما ان هؤلاء الناس يقولون ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة  
وضرب الله تعالى المثل بالآباء لان المتباد ان المرء ينشأ على محبتهم وذكركم والا  
فنعلم الله تعالى أعظم من ذلك فذكركم الله يجب أن يكون اكثر من  
ذكركم لآبائهم

« (مسألة) \* » قالوا في قوله ( الذين اذا أصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه  
راجعون ) كيف يصح الرجوع الى الله وليس هو في مكلف . وجوابنا  
ان المراد به الرجوع الى الله حيث لاحكم ينفذ الا لله تعالى كما يقال في الخصمين  
رجع أمرهما الى الحاكم او الى الامير والمراد انه هو صار المتولى لذلك وقد جرت

العادة في الدنيا ان غير الله تعالى يملك الامور بان ملكه الله وفي الآخرة خلاف ذلك وهذه الآية تدل على ان غير الانبياء يجوز أن يقال فيهم صلى الله عليه وسلم لان الله تعالى ذكر في الصابرين على المصائب ( ان عليهم صلوة من ربهم ورحمة ) وان كانت العادة في تعظيم الانبياء قد جرت بان يخلصوا بذلك وزجر تعالى عن كتمان الحق زجرا عظيما بقوله ( ان الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون ) وقد قيل ان المراد باللاعنين الملائكة وذلك نهاية الزجر في كتمان الحق . ثم بين أن هذا اللعن يزول بالتوبة فقال ( الا الذين تابوا وأصلحوا وينبوا ) ما كتموه ونبه تعالى بقوله ( ان الذين كفروا وما تواؤم كفرًا أولئك عليهم لعنة الله والملائكة ) على ان من تاب من الكفار خارج عن هذا الحكم وبين تعالى بقوله والهمكم إله واحدا لاله الا هو ) ان الواجب في العبادة أن توجه اليه وحده وبين الأدلة عليه وعلى وحدانيته بقوله ( ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار فذكر هذه الآيات الدالة على الله تعالى وعلى أنه المنفرد بالالهية وبين في آخره بقوله ( ان في ذلك لآية لقوم يعقلون ) ان الواجب على العقلاء أن يتدبروا هذه الامور في سائر حالاتهم كما قال تعالى ( الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا ) فالمعلوم ان العادة بالصلاة والصيام وغيرها تلزمهم في حال دون حال والعبادة بذكر الله ومعرفته والتفكر في نعمائه والقيام بشكر إفضاله تلزم في كل حال وعلى هذا الوجه قال ( أولم ينظروا في ما كوت السموات والارض وما خلق الله من شيء وان عسى أن يكون قدا اقترب أجلهم ) فدم من لم ينظر في هذين أحدهما التفكر في سائر ما خلق ليقربه توجيده والآخرة التفكر في قرب الاجل والحرز



من ترك التوبة والاستعداد فبه تعالى على وجوب هذين في كل حال يذكرهما  
المراء . وبعد ذلك قال تعالى ( ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا  
يحبونهم كحب الله ) وبين ان الذين آمنوا أشد حبا لله أى لعبادته وتفضيله وبين  
ان هؤلاء اذا رأوا العذاب علموا أن القوة لله جميعا دون الانداد وتبأ من  
اتبع ممن اتبعهم عند رؤية العذاب والذين يتبعون يتمنون الرجوع مرة أخرى  
حتى يتبرأ ممن تبرأ منهم ثم بين انه بريهم أعمالهم حسرات عليهم ومن تفكر  
في هذه الآيات يستغني بتأملها عن كل تذكرة . ثم قال ( يا أيها الناس كلوا مما  
في الارض حلالا طيبا ) فشرط فيه كلا الشرطين ( ولا تتبعوا خطوات الشيطان )  
الذى يزين لكم اللغو والهوى فإنه عدو مبين . فحالفوه الى ما هو حلال وانشق  
عليكم ثم قال ( انما يأمركم بالسوء والفحشاء وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون )  
فحذر من الشيطان بهذا النوع من التحذير وقبح قول من حكى عنهم أنهم اذا  
قيل لهم ( اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا ) فاختاروا تقليد الآباء  
واتباع طريقهم على ما بينه الله تعالى من الحق ومثلهم بقوله ( ومثل الذين كفروا  
كمثل الذى ينعق بما لا يسمع الا دعاء ونداء ) فوصف المنعوق بأنه وان سمع فهو  
عنزلة الصم البكم لالم يؤثر قول من دعاه الى عبادة الله فيه وبين بعد ذلك ما أهل  
وما حرم فقال ( انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله )  
وبين ان ذلك وما أشبهه هو الحرام الا للمضطر وأعاد زجر من يكتم الحق ويشترى  
به ثمنا قليلا وبين انهم يأكلون فى بطونهم نارا تحقيقا لما يستحقونه من العذاب  
وانهم اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة فما أصبرهم على النار ) ثم انه تم  
هذا الزجر والوعظ بقوله ( ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب )  
وبين ان ذلك غير مقبول الا بأن يؤمن المرء بالله فيعرفه حق المعرفة ويؤمن باللائكة

والتيين ويؤتى المال وهو يحبه ( ذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل  
والسائلين وفى الرقاب ) ويقوم الصلاة ويؤتى الزكاة ويوفى بهد الله اذا عاهد  
وبعد الناس ويصبر على البأساء والضراء يعنى فيما ينزل به من جهة الله من  
الشدائد والامراض قال تعالى ( اولئك الذين صدقوا واولئك هم المتقون ) وذكر في  
موضع آخر ( انما يتقبل الله من المتقين ) وين تعالى حكم القصاص فى آيات  
فقال ( ولكم فى الفصاح حياة ) لان من تصور انه اذا قتل يقتل كف  
عن القتل فيبقى حيا من قتله ثم ذكر تعالى فيمن يحضره الموت الوصية للوالدين  
والاقرين وهذا وان نسخ وجوبه فهو مرغ فيه من الثلث او ما دونه ثم قال  
( فمن خاف من موص جفنا أو أتما فأصلح بينهم فلا اثم عليه ) ترغيا فى ازالة  
الخلاف وبقاء الالة . ثم بين تعالى حكم الصيام فى آيات كثيرة وأوجب  
صيام شهر رمضان على المقيم الصحيح وزجر عن خلافه

( مسألة ) فان قيل فلماذا قال ( وعلى الذين يطيقونه فدية ) . وجوابنا ان  
ذلك كان من قبل فانه كان المرء مخيرا بين الصيام وبين الاطعام ثم نسخ بوجوب  
الصيام وانما رخص فى ذلك لمن لا يطيق أو لمن خاف من الصيام ودل تعالى بقوله  
( يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ) على انه اذا كان لم يرد التشديد فى الصوم  
مع السفر والمرض رحمة بالعبد فبان لا يريد منه ما يؤديه الى النار أولى وقوله تعالى  
( واذا سألك عبادى عنى فأتى قريب ) لم يرد به تعالى قرب المكان وهذا  
كقوله ( ونحن أقرب اليه من جبل الوريد ) وكقوله ( ما يكون من نجوى ثلاثة  
الا هو رابهم ) وكقوله ( ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم ) وذلك  
مثله يحسن فى الكلام البليغ وقد يقول المرء لغلامه وقد وكله فى ضيعة على وجه  
التهديد له انى مملك حيث تكون يريد معرفته باحواله والله تعالى بكل مكان

على وجه التدبير للامام كن وعلى سبيل المعرفة بما يظنه المرء ويظهره فهذا معنى الكلام ولولا صحة ذلك لوجب أن يكون قريبا ممن بالشرق وعن بالغرب وان يكون في الاما كن المتباعدة تعالى الله عن ذلك فانه قد كان ولا مكان وهو خالق الامكنة . وبين تعالى انه يجيب دعوة الداع اذا دعاه لكن ذلك بشرط أن لا تكون فسادا والذين يدعون لا يعرفون ذلك فلاجل ذلك ربما تقع الاجابة وربما لاتقع وربما تقدم وربما تأخر ، وقد كان من قبل يحرم على الصائم الاكل الا عند الافطار ثم أباحه الله تعالى وأباح غيره طول الليل فهو معنى قوله ( أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نساءكم من لباس لكم وأنتم لباس لمن علم الله انكم كنتم تختانون أنفسكم ) فقد كان من بعض الصحابة اقدم على الوطء ثم تاب من بعد ذلك فهو معنى قوله ( قتاب عليكم وعفا عنكم ) ثم أباحه بقوله ( فالآن باشروهن وابتنوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ) وروى عن بعض الصحابة ومن بعدهم انه كان يبيح الاكل الى قريب من طلوع الشمس والصحيح انه انما يحل الى طلوع الفجر الثاني وهو الذي عليه العلماء والظاهر يدل عليه

• ( مسألة ) • وسألوا عن قوله ( حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه منى نصر الله ) فقالوا ان ذلك يدل على انه استبطاء النصر من جهة الله فكيف يجوز ذلك على الانبياء . وجوابنا انهم لم يقولوا ذلك استبطاء بل قالوه على وجه المسألة والدعاء وخوفا على ما يلحق المسلمين من جهة الكفار فيبين تعالى ان نصره قريب وآمنهم مما خافوه وذلك مما يحسن

• ( مسألة ) • ويقال كيف يجوز أن يقول تعالى ( كتب عليكم القتال وهو كره لكم ) وما كتبه الله علينا لا يجوز أن يكره لانه من مصالحنا . وجوابنا

أن المرء تنفر نفسه عن ذلك لما فيه من المشقة وليس المراد انه يكره ذلك كيف  
يصح هذا وقد أوجب الله تعالى أن يعزم عليه وأن يراد وكذلك معنى قوله  
(وعسى ان تكرهوا شيئاً وهو خير لكم) والمراد به كراهة المشقة والتفار  
والمراد بقوله (وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم) محبة الميل والشهوة وقوله  
من بعد (والله يعلم وأنتم لا تعلمون) يبين صحة ما ذكرناه وهو أنه عالم  
بالمصالح وبما يؤدي اليه ما يشق من المنافع وبما يؤدي اليه ما يتلذذ به من المضار  
\* (مسألة) \* وقيل كيف يقول تعالى ان في الخمر والميسر منافع للناس مع الاتم  
العظيم . وجوابنا انه لا يتمتع أن يحصل في شربه منافع ترجع الي مصالح البدن  
فاما ان يراد به منافع الآخرة فالذي بينه من أن الاتم في شربه أكثر من نفعه  
يطل ذلك وهذه الآية من أقوى ما يدل على تحريم الخمر لان اثم شربها اذا  
كان كبيراً فيجب أن تكون محرومة ومعنى قوله (ويسألونك عن اليتامى قل اصلاح  
لهم خير وان تخالطوهم فاخوانكم) يدل على اباحة خطط أموالهم بأموالنا  
واستعمال الاجتهاد فيما يكرهونها ويحصل فيها النماء وكان ذلك في أول الاسلام ثم  
نسخ بان ينظر في أموالهم متميزة من أموالنا وتطلب لهم فيها المنفعة  
\* (مسألة) \* وقيل كيف قال تعالى (ولا تنحكوا المستركات حتى يؤمن) ثم  
قال بعد ذلك (أولئك يدعون الى النار) وكذلك الفساق ربما دعوا الى النار  
ويحل نكاح نسائهم . وجوابنا ان الكفار قبل قوة الاسلام في حال غلبتهم  
كلن الله تعالى حرم نكاح نسائهم لهذه العلة ثم أباح نكاح الكتابيات وقد  
قوى الاسلام ودلوا باداء الجزية فخرجوا من أن يكون فيهم هذه العلة ولذلك  
قال تعالى (اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم  
وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب

من قبلكم) فيه تعالى بقوله (اليوم أحل لكم) على ان ذلك شرع متجدد وهذا قول عامة الفقهاء وان كلن في الناس من يحرم نكاحن في هذا الوقت أيضا فاما الفاسق من جملة من ينتحل الاسلام فانه لا يوصف بانه يدعو الى النار

\*(مسألة)\* ورجما سألو فقالوا قد قال (ولامة مؤمنة خير من مشركة) ومع ذلك فنسندكم ان الحرة السكتاية يقدم نكاحها على نكاح الامة فكيف يصح ذلك وجوابنا ان المراد تقديم الامة المؤمنة على الامة الكافرة فلا يدل على ماذ كونه كانه تعالى لما أباح نكاح الحرائر نفى تحريم نكاح الامة منهن أصلا وتحريم تقديم نكاحن اذا كن إماء على نكاح الامة المؤمنة وقد حصل في السكتاية اذا كانت أمة النقص من وجوبن فلذلك تقدم الامة المسلمة على نكاحها عند كثير من العلماء

\*(مسألة)\* وسألو عن قوله تعالى (ولا تجملوا الله عرصة لأيمانكم ان تبروا) قالوا فكيف يمنع من ذلك مع البر وذلك غير مكروه . وجوابنا ان المراد ان لا تبروا ومثل ذلك شائع في اللغة كقوله تعالى (يبين الله لكم أن تضلوا) ومعناه أن لا تضلوا وقد قيل ان المراد كراهة الاكثار من اليمين وان بر فيه الخالف فيعظم ذكره جل وعز عن هذه الطريقة

\*(مسألة)\* وسألو عن قوله (لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم) فقالوا كيف يصح وقد يقع ذلك تعمدا . وجوابنا أن المراد أنه تعالى لا يؤاخذكم به على حد المؤاخذة بالايمان اذا كلن ذلك يقع منه لاعن قصد الى عقد اليمين وان كلن قاصدا الى نفس الكلام وهذا كما تعلم أن الاكل في شهر رمضان سهوا لا يؤاخذ به من حيث قصد نفسه الاول وان كلن ذلك الاكل مما يقبح

\*(مسألة)\* وسألو عن قوله تعالى (ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) فقالوا كيف يصح ذلك وقد ثبت في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه

تعالى لا يؤخذ أمته بما تحدث به نفسها ما لم تعمل به . وجوابنا ان كسب القلب اذا كان من بان الاعتقاد أو من باب الارادة والكراهة يؤخذ المرء به وإنما أراد تعالى بهذا الكلام مواخذة الخالف على ما يقصد اليه من الايمان والمراد أيضا المواخذة في باب ما يلزمه فيه الكفارة وليس لحديث النفس في ذلك مدخل ولا يؤخذ المرء بحديث النفس اذا كان على وجه من التمني فانه يتمنى أن يرزقه الله تعالى مال يزيد او امرأة زيد اذا مات على الوجه المباح فللمرء الذي يعمل في ذلك عملا غير محرم لا يكون عليه في ذلك اثم

• (مسألة) • وسألوا فيما قبل ( ان الصفا والمروة من شعائر الله ) فقالوا جعلهما من شعائر الله وذلك يقتضى التبعد ثم قال ( فلا جناح عليه أن يطوف بهما ) وذلك يدل على الاباحة فكيف يصح ذلك • وجوابنا ان في المتقدمين من قال أن المراد بذلك فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما كانه تعالى بين ان ذلك وان كان من الشعائر فليس بواجب وفي الناس من قال قد كان المشركون يمتنعون من ذلك أشد منع فورد عن الله تعالى ازالة هذا المنع بقوله فلا جناح عليه أن يطوف بهما ولا يمتنع ان ذلك ينصرف الى ازالة المنع من التبعد ويقولون قد صح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال اسعوا فان الله كتب عليكم السعى وقوله ومن تطوع خيرا فان الله شاكر عليم ) عقيب ذلك كالدلالة على ان ذلك تبدل لكنه يقوى الوجه الاول في انه ليس بواجب • وبعد فانرفع الجناح يقتضى ان ذلك ليس بقبيح ثم الكلام كيف حاله هل هو واجب أو ليس بواجب يقف على الدليل فليس في الآية تناقض كما زعموا

• (مسألة) • وسألوا عن معنى قوله ( للذين يؤولون من نساءهم تربص أربعة أشهر ) فقالوا كيف جعل له أن يقصر في حقها لمكان البين • وجوابنا انه تعالى منع

من ذلك بقوله ( فلنفاؤا ) فان المراد فان فاؤا فيها وخالفوا ما اقتضاه يمينهم فان الله غفور رحيم فتح الزوج من أن يفعل ما يقتضيه يمينه فالامر بالصد مما سألو عنه والمراد بقوله فان فاؤا العود الى خلاف ما منع نفسه منه باليمين وأباح له مع ذلك الطلاق اذا أراد بشرط أن لا يقصد الى مضارها لمسكن اليمين ثم بين انه ان طلق فعلى المطلقة العدة وبين تلك العدة فيين ان في حال العدة لبعولتين الرجعة ان أرادوا ذلك • وبين ان بعد الرجعة لمن حق كما أن عليهن حقا فيين كيف يطلق المرأة وكيف يخالغ امرأته عند المضارة فيين في الطلاق الثلاث انها تحرم الا بعد زوج وان ذلك مخالف للطلقة والطلقتين • فيين تعالى ما فيه الرجعة بما لا رجعة فيه • وبين ان هذه الحدود متى لم يتمسك المرأة بها عظم اثمه ثم بين في هذه الآيات ما يلزمه من أدب الدين في أحكام الزوجات وأحكام الرضاع وأحكام العدة وغيرها الي قوله ( حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطي ) فاكد وجوب المحافظة على هذه الوسطى ولم يبينها فربما يكون ترك يانها أصلح كما تقول في ليلة القدر لانها اذا لم تين مفصلة يكون المرأة أقرب الى ما يلزم في حق عبادته وان كلن العلماء قد اختلفوا في ذلك فذكروا الصبح والظهر والمصر وذكروا المغرب والذي يقوى في الخبر هو العصر

« ( مسألة ) » وقالوا كيف يقول ( وقوموا لله قاتنين ) ثم يقول ( فان ختم فرجالا أو ركبانا ) • وجوابنا أنه فصل تعالى بين حال الامن وبين حال الخوف الشديد لكن يتمسك المرأة بالمحافظة وان لم يتمكن من القيام والتوجه في سائر الاركان كما يجب فقد روى في الخبر أن المراد بقوله ( فرجالا أو ركبانا ) مستقبل القبله وغير مستقبلها اذا كلن حال المسابقة والمخاربة ولذلك قال تعالى ( فاذا أمنتم فاذكروا الله كما علمكم ) أي كما حده وبينه من اركان الصلاة

(مسألة) وربما قيل ما حده الله تعالى في المدة عن وفاة زوجها من الحول الذي بينه في قوله (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم متاعا الى الحول) كيف يجوز أن يكون منسوخا بقوله (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتر بصلن بانفسهن أربعة أشهر وعشرا) مع أنه المتأخر في القرآن فكيف يجوز في المنسوخ أن يكون هو المتأخر ومعلوم من حال النسخ أن يكون آخره وجوابنا أنه متأخر في نظم التلاوة وهو متقدم في الانزال على الرسول صلى الله عليه وسلم وهذا هو المعتبر وهذا بمنزلة ما ثبت أن النسخ فيه مقارن للمنسوخ وان وجب أن يكون متأخرا . ومن إصابه أيضا أن ينزل تعالى المنسوخ أولا ويتعبد بالتوقف فيه ثم يرد النسخ فعنده يؤمر بالعمل به ثم بالعمل بالنسخ ويكون معها قرائن وجمل الله على النساء الفراق بالموت أو الطلاق أو المنسوخ مدة عدم احتياط الانسان فاذا لم يقع الدخول فلا عدة في الطلاق ونجب العدة في الوفاة . وجملة العدة تكون في الوفاة أربعة أشهر وعشرا اذا لم يكن حمل فان حصل الوضع قبلها انقضت العدة به وفي الطلاق باقضاء أيام الحيض وهي ثلاث حيض واذا لم يكن الحيض ممكنا فبالشهور وهي ثلاثة أشهر في الحرائر وفي الاماء على النصف من عدة الحرة وكل ذلك ما لم يكن حمل فاذا كان فالعدة تنقضي بوضع الحمل وقد بين الله تعالى كل ذلك وبين أيضا ما يجب لازوجات من نفقة وغيرها

(مسألة) وقوله (فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه) وهو أمر بالاعتداء وكيف يجوز ذلك والاعتداء قبيح . وجوابنا انه تعالى أجري اسم الاعتداء على ما هو مقابل له من الجزاء كقوله (وجزاء سيئة سيئة مثاها) ولا يجوز عليه تعالى أن يأمر بالاعتداء مع قبحة

مسألة وربما قيل كيف قال تعالى (كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات



عليهم ) كيف يصح أن يرهم ذلك في الآخرة . وجوابنا أنه يحتمل أن يرهم ذلك في الصحف ويحتمل أن يرهم ثواب عملهم من الجنة لو كانوا قد أطاعوا فإذا صرف ذلك الى غيرهم كثرت حسراتهم

\* (مسألة) • وربما قيل كيف قال تعالى ( هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام ) وكيف يصح ذلك ويتعالى الله عن جواز الاتيان عليه . وجوابنا ان المراد إتيان الملائكة أو متحملي أمره كما قال تعالى في سورة النحل ( هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي أمر ربك ) وهذا كقوله ( وجاء ربك ) والمراد رسل ربك

( مسألة ) وربما قيل كيف قال ( زين للذين كفروا الحياة الدنيا ) ولا يجوز عليه أن يزين الكفر . وجوابنا انه لم يقل من الذي زين والمراد الشياطين وغيرهم ممن يحسن ذلك للكفار ويحتمل أن يراد ان الله تعالى زين الحياة الدنيا بالشهوات ليكون المكلف بالامتناع من ذلك مستحقا للثواب وهذا يكون من قبل الله تعالى لكنه يضيف الى ذلك النهي والزجر ولذلك قال ( والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة )

( مسألة ) وربما قيل كيف قال تعالى ( فصيام ثلثه أيام في الحج وسبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة ) ومعلوم في الثلاثة والسبعة انها عشرة فأى فائدة في ذلك وجوابنا ان المراد انها كاملة في الاجر لانه كان يجوز أن يقدر ان الهدى أعظم أجرا من هذا الصيام اذا لم يجد الهدى فين تعالى انه مثل ذلك في الاجر ويحتمل أن يكون المراد ان أجرها في السكك كلجر من أقام على احرامه ولم يتحلل ولم يتمتع وقد قيل ان المراد أن صوم السبعة وان فارق صوم الثلاثة فهو كامل كما يكمل لو اتصل . وقيل ان المراد بكاملة مكلة فكانه قال تعالى فاكلوا صومها وقيل

إن المراد قطع التوهم وجوب شيء آخر بعدها

(مسألة) وربما قيل كيف قال تعالى (وقاتلوا في سبيل الله واعلموا أن الله سميع عليم) ولا اتصال لذلك بما تقدم . وجوابنا أن المراد أنه سميع لقول القاتل عليم بفعله رغب بذلك في الجهاد والقيام به كما يجب

(مسألة) وربما قيل كيف قال تعالى (فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه) وعندكم قد هدى الله كل الخلق . وجوابنا أنه خصهم لما اختلفوا بان قبلوا وعلموا كقوله في أول السورة (هدى للمؤمنين)

(مسألة) وربما قيل كيف قال (ولو شاء الله لأعتكم) ولا يجوز عليه عندكم ذلك . وجوابنا أن قوله لو يدل على نفى ما ذكر فدل بذلك على أنه تعالى لا يشاء ما يكون قبيحاً من الصنت وغيره .

(مسألة) وربما قيل ما معنى قوله في قصة طالوت (والله يوفى ملكه من يشاء) وعندكم أن الملك في الظلم لا يكون من قبل الله تعالى . وجوابنا أن المراد بالملك الاقتدار والنعمة والرأي الصادر عن العقل وكل ذلك من جهة الله أما نفس الظلم فلا يكون من فعله وهو سيئة .

(مسألة) وربما قالوا في قوله عز وجل (كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله) أن ذلك يدل على أن كل غلبة من المحاربين من قبل الله . وجوابنا أن الاذن قد يراد به التخليّة وذلك يكون من قبله تعالى لأنه لا يأمر بما يقبح فأما الطلب في الجهاد فإنه من قبل الله من حيث وقع بأمره وترغيبه .

(مسألة) وربما قيل في قوله (قالوا لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده) كيف قطعوا بذلك وهو حكاية عن طالوت والذين آمنوا معه . وجوابنا أن المراد بذلك أنه لا طاقة لنا إلا من قبله على وجه الاتكال على الله تعالى وإضافة الحول

والقوة اليه وقد قيل ان ذلك هو من قول أهل الشرك فيهم لامن قول المؤمنين .

( مسألة ) وربما قيل كيف قال تعالى ( ولوشاء الله ما اقتل الذين من بعدهم ) وكيف قال ( ولوشاء الله ما اقتلوا ) أو ما يدل ذلك على انه يريد القتال من الكفار أيضاً وأنه لم يردده من المؤمنين . وجوابنا أن المراد مشيئة الاكراه والمراد لوشاء الله أن يلجئهم فلم يقتلوا لكن لم يشأ ذلك بل ممكن من الامرين تعريضاً للثواب وقيل ان المراد بذلك ولوشاء الله أن لا يقتلوا بسلب عقولهم بفعل ذلك لكن اختلفوا لما أعطاهم العقول في القدر ولما اختلفوا فلو شاء الله أيضاً ما اقتل الذين من بعدهم بأن يمنهم من القتال بالقتال .

( مسألة ) وربما قيل إن قوله في قصة طالوت ( ربنا أفرغ علينا صبراً ) يدل على ان الصبر من قبل الله وأنتم تقولون انه من فعل العبد . وجوابنا أنهم سألوا من اللطاف فيقوى نفوسهم على الصبر على القتال كما ذكرناه في قوله ( اهدنا الصراط المستقيم ) .

( مسألة ) وربما سألوا عن قوله تعالى ( الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور ) وقالوا ان ذلك يدل على ان الاسلام من فعل الله فيهم وجوابنا ان ذلك كقوله ( والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات ) ومعلوم أنهم لم يفعلوا فيهم الكفر لكنهم رغبوا ودعوا الى ذلك فالمراد انه تعالى يخرجهم من الظلمات الى النور بالالطاف التي يفعلها في هذا الباب والاخراج من الكفر والايمان في الحقيقة لا يجوز وإنما يذكر على وجه المجاز والتشبيه في انتقال الاجسام .

( مسألة ) وربما قالوا ان قوله تعالى ( ولا يحيطون بشئ من علمه ) يدل على انه تعالى عالم بكل وأنتم تقولون أنه عالم بذاته . وجوابنا ان المراد بذلك المعلومات

ولذلك قال ( إلا بما شاء ) فأدخل فيه ما يدل على التبويض وذلك لا يتأتى إلا في المعلومات .

( مسألة ) وربما قالوا كيف قال ( وسع كرسيه السموات والارض ) أفما يدل ذلك على أنه يستوى على الكرسي . وجوابنا أن المراد بهذه الاضافة أنه مكان لعبادة الملائكة كما يقال في الكعبة إنها بيت الله وقد قيل ان المراد بالكرسي العلم والقدرة والاول أصح أراد تعالى أن يبين قدرته على العظيم من خلقه لتعلم بذلك قدرته على ماعداه .

( مسألة ) وربما قيل ان قوله ( واذا قال ابراهيم رب أرني كيف نحى الموتى ) يدل على جواز الشك على الانبياء في مثل ذلك . وجوابنا أن طلبه لذلك أن يريه ذلك عياناً من غير تدريج كما يخلق تعالى الحي من التطفة والعلقة لا أنه لم يعرف الله فطلب زيادة شرح الصدر ولذلك قال ( بلى ولكن ليطعن قلبي )

( مسألة ) \* وربما قيل في قوله ( ألم تر إلى الذي حاج ابراهيم في ربه أن آتاه الله الملك ) ان قوله بعد قول ذلك الكافر ( أنا أحبي وأميت قال ابراهيم فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب ) يدل على ان ابراهيم اقتطع في القول الاول وذلك لا يجوز على الانبياء . وجوابنا في ذلك من وجوه ( أحدها ) ان خصمه المنقطع لان ابراهيم عليه السلام أراد إحياء من لا حياة فيه فلم يكن له في ذلك حيلة وادعى الاحياء على وجه التيقية ومع ذلك زاده باننا آخر لا يمكنه التويه فيه ( وثانيها ) انه أراد اثبات الاولوية بأمر لا يصح تناوذك إحياء الميت لدخوله في هذه الجملة فإذا عدل الى ذكر الشمس وطلوعها فأنما عدل عن مثال الى مثال لأن الامثلة تذكر للايضاح ( وثالثها ) أنه بين له انه لم يقدر على أن يأتي بالشمس من المغرب مع ان ذلك من جنس الحركات التي يقدر

العبد عليها فكيف يصح منه ما ادعاه في إحياء الميت (ورابها) أنه استأنف له حجة أخرى لما انقطع في الاول وادعى ما هو خارج عن طوق الاحياء ( وخامسا ) أن الحاجة من الانبياء تقع على طريقة الاستدعاء فلم أن يؤدوا حالا بعد حال ما يكون أقرب الى الاستجابة ولا يقع ذلك على طريقة المناظرة وإذا كان الله تعالى نبيه المكلفين بذكر الأدلة على وجه التحقيق يكلمهم بذلك الى التدبير والتفكر فلا أنبياء صلى الله عليهم مثل ذلك بحسب ما يطلب في ظنهم من تأثيره فيمن يخاطب بذلك فذلك قال تعالى بعده ( فبهت الذي كفر ) لانه في الفصل الثاني تمحير ولم يتمكن من إيراد شبهته كما أورد في الفصل الاول ( فان قيل ) فلو إنه قال لابراهيم صلى الله عليه وسلم عند قوله ( فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب ) إن كان الله تعالى يأتي بها من المشرق فليات بها من المغرب فكيف يكون حاله ( قيل له ) لو قال ذلك يسأل ربه أن يأتي به من المغرب حتى يصير مشاهدا لما وقوله تعالى بعد ذلك ( والله لا يهدي القوم الظالمين ) يدل على أنه أراد بالهداية الاتابة أو طريقة الجنة أو اللطاف التي هي زيادات الهدى فان الهدى الذي هو الدلالة قد هدى به الظالمين كما هدى به المتقين وفي هذه الآية دلالة على بطلان التقليد لان الأنبياء صلى الله عليهم وسلم اذا لم يقتصروا على قولهم بل استعملوا الحاجة مع خصومهم فكيف يسوغ لاحد في الديانات التقليد .

( مسألة ) وربما قيل ما فائدة قوله في الذي (مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال انى يحيي هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت ) وأى معنى في هذا السؤال . وجوابنا التنبيه على قدرته تعالى لانه ظن انه لبث يوما أو بعض يوم فأراه الله تعالى في أمر الطعام والشراب والحمار

ما عرف به قدرته ولا يجوز في جوابه أن يحمل الاعلى الظن لأن أنيت لا يعرف مقدار ما بقي ميتاً إلا أن أحياء الله وكل ذلك يظهر ويكون معجزة لبعض الأنبياء .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى ) كيف يطل ذلك . وجوابنا أن المراد بطلان ثوابها بما يقع من المتصدق من المن عليهم وأذية قلوبهم نحو أن يقول المتصدق للفقير ما أشد إبرامك وخلصنا منك الله الى ما يجري هذا المجرى فأدب الله تعالى المتصدق بأن لا يكسر قلب الفقير فكما أحسن في الفعل يحسن في القول ولذلك مثله ( بصفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلداً ) وأدب أيضاً بقوله ( ولا تيسموا الخيثة منه تنفقون ولستم بأخذيهِ الا أن تمضوا فيه ) لأن ما ينق الله وطلبا للثواب يجب أن لا تكون منزلته دون منزلة ما يتلذذ به في الدنيا وهذا تأديب حسن وأدب أيضاً بقوله ( الشيطان يمدكم الفقر ) فيحث على البخل وترك الصدقة ( والله يمدكم مغفرة منه وفضلا ) فيحثك على الصدقة وعلى خلاف الفحشاء والمعاصي وبعث الله تعالى أيضاً على اخفاء الصدقة بقوله ( إن تبدوا الصدقات فنعما هي وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم ) والعلماء يقولون أن الاولى في الواجب أن يظهر وفيما عداه أن يكتم فيكون أقرب الى أن يكون مفعولا لذات الله تعالى . وربما قيل ما معنى قوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ( ليس عليك هدام ولكن الله يهدي من يشاء ) مع أن الله تعالى بعثه هاديا وميتاً . وجوابنا أن المراد ليس هو الدلالة لأن الله تعالى قال ( وإنا لك لنهتدي الى صراط مستقيم ) بل المراد اللطف لأن ذلك ليس في مقدوره صلى الله عليه وسلم ولا يعلم أحال فيه فلذلك قال ( ولكن الله يهدي من يشاء ) ويحتمل أن يريد به الثواب لأن ذلك في مقدوره تعالى فقد كان صلى الله عليه وسلم يغم إذا لم يؤمنوا فيبن أن ذلك ليس اليه

( ٤ — نزه )

( مسألة ) وربما قيل ان قوله ( الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ) كيف يصح ذلك وعندكم ان الشيطان لا يقدر على مثل ذلك . وجوابنا ان مس الشيطان إنما هو بالوسوسة كما قال تعالى في قصة أبوب ( مسى الشيطان بنصب وعذاب ) كما يقال فيمن تفكر في شيء يفسده قد مسه التعب وبين ذلك قوله في صفة الشيطان ( وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي ) ولو كان يقدر على أن يتخبط لأصرف همته إلى العلماء والزهاد وأهل العقول لآلى من يتره الضعف وإذا وسوس ضعف قلب من يخضع بالوسوسة فتقلب عليه المرة فیتخبط كما يتفق ذلك في كثير من الانس اذا فعلوا ذلك بنفهم .

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله ( فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى ) فجعل العلة ما يعتري من النسيان وذلك قائم في الرجلين أيضا فكيف يقتصر عليهما في الشهادة وجوابنا ان الاغلب في النساء انتقصن جواز النسيان وليس كذلك في الرجال فلذلك فصل بين الامرين .

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به ) ان هذا يدل على جواز تكليف ما لا يطاق والا لم يكن لهذه المسئلة معنى . وجوابنا ان مسئلة الشيء لا تدل على أن خلافه يحسن أن يفعل بين ذلك قوله تعالى ( قل رب احكم بالحق ) ولا يجوز أن يحكم بغيره وقول ابراهيم عليه السلام ( ولا تخزني يوم يبعثون ) ولا يجوز أن يخزي الله تعالى الانبياء فبطل ما ذكرته وبعد فيجوز أن يكون المراد بذلك ( لا تحملنا ما لا طاقة لنا به ) من العذاب في الآخرة والطف بنا حتى ننصرف عما يؤدي الى ذلك .

## ﴿سورة آل عمران﴾

• (مسألة) • ربما قيل اذا كان في القرآن ما يخالف ما في التوراة والانجيل من النسخ وغيره فكيف يقال ( نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه ) . وجوابنا ان الناسخ به لا يكون مخالفا لان المنسوخ تعديده في وقت والناسخ تعديده بعد ذلك الوقت فلا خلاف فيه وفي شريعتنا ناسخ ومنسوخ وليس ذلك بموجب ان لا يصدق بعضه بعضا .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله ( وأنزل التوراة والانجيل من قبل هدى للناس ) أفما يدل ذلك على ان الواجب علينا ان ننظر فيهما كما ننظر في القرآن وجوابنا ان من عرف تلك اللغة وأمن التحريف يحسن منه أن ينظر فيها لكنه لا يجب من حيث كان العقل والقرآن يفتى عن ذلك وانما يمنع من النظر فيها لما يجري من التحريف الذي لا يميزه مما لا تحريف فيه .

• (مسألة) • وربما قيل ما معنى قوله ( هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشبهات ) كيف يجوز أن ينزل ما يشبه والمراد البيان . وجوابنا ان ذلك ربما يكون أصح وأقوى في المعرفة وفي رغبة كل الناس في النظر في القرآن اذا طلبوا آية تدل على قولهم ويكون أقرب اذا اشتبه الى النظر بالعقل ومراجعة العلماء وهذا يجوز أن يعرف المدرس انه اذا ألقي المسئلة الى المتعلم من دون جواب يكون أصح ليتكلم على نفسه وغيره .

• (مسألة) • وربما قيل فما معنى قوله ( وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به ) كيف يجوز في بعض القرآن أن لا يعلمه العلماء وانما يؤمنون به وقد أنزله الله يانا وشفاء . وجوابنا ان في العلماء من يتأوله على ما تؤول اليه أحوال الناس في الثواب والعقاب وغيرها فين تعالى انه جل جلاله يعلم ذلك



وهو تأويله وان الراسخين في العلم يؤمنون بجملة ذلك ولا يعرفونه ولم يعن بذلك الأحكام والتعبد وهذا كقوله هل ( ينظرون الا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل ) وأراد به المتأول وقال بعض العلماء المراد ان الراسخين يعلمون أيضاً وهم مع ذلك يؤمنون به فيجمعون بين الامرين بأنه قد يعلم معنى الكلام من لا يؤمن به وقد يؤمن به من لا يعلم معناه بقوله تعالى ( وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم ) أى والا الراسخون في العلم ويقولون مع ذلك ( آمنا به كل من عند ربنا ) وكلا الجوابين صحيح وبين تعالى ان من في قلبه زيغ يتبع المتشابه كاتباع المشبهة والمجيبة ظاهر ما في القرآن فذمهم بذلك والواجب اتباع الدليل وليس في المتشابه آية الا ويقترن بها ما يدل على المراد . والعقل يدل على ذلك فالله تعالى جل بعض القرآن متشابهاً ليؤدي الى إثارة العلم والى أن لا يتكأوا على تقليد القرآن فيه مصلحة كبيرة وقد قيل إن المراد لا يعلم تأويله على التفصيل عاجلاً أو آجلاً الا الله تعالى وان كان الراسخون في العلم يعلمون ذلك على الجملة دون التفصيل .

( مسألة ) وربما سألوا في قوله في أول السورة ( نزل عليك الكتاب بالحق ) ويقولون انه تعالى ذكر ذلك ثم كرهه بقوله ( وأنزل الفرقان ) وأنتم تمنعون من مثل هذا التكرار في كتاب الله تعالى . وجوابنا ان المعنى والغرض اذا اختلفا لم يكن تكراراً ففي الاول بين انه أنزل الكتاب بالحق وأنه مصدق لما بين يديه من الكتب وفي الثاني ان التوراة والانجيل كما جعلهما هدى للناس كذلك الفرقان جعله هدى ومفرقا بين الحق والباطل .

( مسألة ) • وربما قيل في قوله ( شهد الله أنه لا إله الا هو ) ما فائدة الشهادة

منه تعالى ومن لا يعلم ويرف بصفاته وعدله لا يوثق بقوله وكذلك شهادة الملائكة  
فما الفائدة في ذلك • وجوابنا أنه تعالى قد نبه على طريق معرفته في مثل قوله  
( يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم ) وفي آية الحاجة لإبراهيم صلى الله  
عليه وسلم وغير ذلك فأراد تعالى أن يحقق التوحيد بذكر شهادة الملائكة  
والعلماء ومثل ذلك بعد البيان يكون مصلحة وليس المراد بذلك الشهادة التي هي  
مثل اليناث في الحقوق بل المراد التنبية على وضوح الشيء ووضوح أدلته  
ويث السامعين على تأمل طريقته •

• (مسألة) • وربما قالوا في قوله تعالى ( ربنا لا تزغ قلوبنا ) ان ذلك  
كالدلالة على أنه يزيع قلوب البعض من العباد وانه يصرفهم عن الهدى • وجوابنا  
ما تقدم من أن السائل قد يسأل ما المعلوم أنه تعالى لا يفعل خلافة فليس في هذه  
المسألة دلالة على أنه تعالى يفعل بعضهم زيع القلب كما ليس في قوله ( رب احكم  
بالحق ) دلالة على أنه يحكم بالباطل والمراد أنهم سألوا أن يلطف بهم في أن لا  
يزيع قلوبهم بعد الهدى لأن المهتدى قد يحتاج الى اللطاف ليثبت على ذلك  
ويزداد هدى الى هدى •

• (مسألة) • وربما قالوا فلي هذا التأويل سألو الله تعالى أن يلطف لهم  
في أن لا يزيع قلوبهم عن الهدى وهو اللطف فيجب في قوله ( وهب لنا من لدنك  
رحمة ) أن يكون تكراراً لأنّ الاول أيضاً رحمة ونعمة • وجوابنا ان المسألة  
الاولى هي اللطف في باب الدين والثانية في التفضل في المعجل في مصالح الدنيا  
فالمنى مختلف •

• (مسألة) • قالوا لم ذكر تعالى في قوله ( ومن يكفر بآيات الله فان الله  
سريع الحساب ) ولا تعلق لوصفه تعالى بأنه سريع الحساب بقوله ومن يكفر

بآيات الله فكيف يصح ذلك . وجوابنا ان المراد بالحساب المجازاة على ما يأتيه المرء لان العلماء في الحساب يختلفون فمنهم من يقول المراد به بيان ما يستحقه المرء على عمله ومنهم من يقول بل المراد نفس المجازاة وعلى الوجهين جميعاً للثاني تعلق بالاول فكأنه قال ( ومن يكفر بآيات الله فان الله سريع الحساب ) له ولغيره فيظهر ما يستحقه ويحل به وهذا نهاية في التهديد وفي بيان العدل لانه تنبيه على ما ينزل به من العقاب فهو بحسب ما يستحقه لانه يفعل به على وجه المجازاة ولذلك قال تعالى بعده ( والله يرزق من يشاء بغير حساب ) لما كل من باب التفضل .

( مسألة ) وربما سألوا عن قوله ( ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فبشرهم بمذاب أليم ) ما الفائدة في ذكر قتل الأنبياء بعد الكفر وقتل المؤمنين ومعلوم انهم يستحقون العقاب على كفرهم وان لم يفعلوا شيئاً من ذلك . وجوابنا ان ما بشر به من العذاب لا يجب أن يرجع الى مجموع ذلك بل يرجع الى كل خصلة منه فكأنه قال ( ان الذين يكفرون بآيات الله فبشرهم بمذاب أليم ان الذين يقتلون النبيين بغير حق ) فكمثل ذلك فلا يدل ذكر الكل على ما ذكره لان الوعيد راجع الى كل واحد وقد قيل ان الآية نزلت في اليهود الذين كان سلفهم بهذه الصفات .

( مسألة ) \* وربما قيل في قوله تعالى ( والله يؤيد بنصره من يشاء ) إنه يقع من العباد فكيف أضافه الله اليه . وجوابنا ان التصريح قد يقع من العباد بعضهم على بعض والاكثر منه ما يقع من الله بأمور يفعلها فتقوى القلوب عندها في الجهاد وغيره .

( مسألة ) \* وقالوا في قوله ( زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين ) الخ

اذكلن تعالى زينه فكيف يعاقب العبد على ما زينه له . وجوابنا انه تعالى لم يذكر من الذي زين فيحتمل أن يريد من يدعو الى المعاصي من شياطين الانس والجن ويحتمل أنه تعالى زين لهم بالشهوات وخلق المشتى لكنه يضم الى ذلك فيما هو معصية التخويف والوعيد وذلك مما يحسن ولذلك ذكر المال والخيل والأولاد ثم قال في آخره ( ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب ) فرغب في الآخرة العاقبة وزهد في المأجلة فلهذا تأولناه على ان المراد ما قبل العباد عليه من الشهوات والذات ولذلك قال بعده ( قل أتنبئكم بغير من ذلكم للذين اتقوا عند ربهم ) ثم وصفها بما ذكره بعده وأضاف الى ذلك رضوان الله تعالى ثم اتبعه بقوله ( والله بصير بالعباد ) ليتصور المرء في كل ما يأتيه أنه تعالى مطلع عليه وذكر في وصف الجنة ( أزواج مطهرة ) والمراد بذلك انهن مطهرات مما ينفر في الدنيا من حيض وغيره وقيل من الذنوب والاول أقرب لأن فيهن من لم يكلف ومن كلف منهن فليست الحلال حال تكليف فيذكر ذلك .

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( وما اختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ) كيف يكون العلم وحصوله طريقا للاختلاف المذموم . وجوابنا ان من علم فمأند وبني فذلك يكون عقابه أعظم فيحتمل أن يريد بذلك أهل الكتاب الذين عرفوا فمأندوا ولذلك خص الله تعالى أهل الكتاب بالذكر ويحتمل أن يكون المراد بقوله ( من بعد ما جاءهم العلم ) الدلالة وما هو طريق العلم لان من قصر في النظر فيه يعظم عقابه ويوصف بأنه قد بني في ذلك .

• ( مسألة ) • وربما قالوا في قوله ( فان حاجوك قتل أسلمت وجهي لله ومن اتبعن ) فيقولون كيف يبطل بذلك محاجتهم . وجوابنا ان الحاجة اذا كانت

بغير المجاج لا تدفع الا بمثل ذلك فاذا كان انبي صلى الله عليه وسلم قد بين وكرر ذلك بين ثم وقع منهم حاجة صح دفعها بمثل هذا الكلام والواحد منا اذا بين لمن خالف احق حالا بعد حال لصح من بعد وقد كرر على الخائف أن يقول أنا أتوكل على الله وأستسلم له وأسلمك فيما تأتيه الى خالك وربما يكون ذلك أوكد وأرفع لباطله ممن أراد المجاج عليه حالا بعد حال ولذلك قال تعالى بعده (وقل للذين آمنوا الكتاب والأمين أن أسلمتم فإن أسلموا فقد اهتدوا وإن تولوا فإنما عليك البلاغ) فبه بذلك على ان البلاغ قد تقدم منه صلى الله عليه وسلم حالا بعد حال .

• (مسألة) • وربما سألوا عن قوله (قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير) فقالوا أضاف تعالى ملك الملوك الى نفسه وأنه يفصل بين الظالم والعاقل وقال مع ذلك (بيدك الخير) والطاعة أجمع من الخير فيجب أن تكون من فعله . فجوابنا أن الاصل في كل ملك هو العقدة والعقل والتمكين ولا يكون ذلك الامنة تعالى وانما يختلف حال الملوك فيما عدا ذلك فمنهم من فعل بعد ذلك أنواعا من أنواع الظلم فيقوى بها . ومنهم من لا يتعدى . فاذا حملنا الملك على ما ذكرناه أولا وهو الاصل فكل ذلك مضاف الى الله تعالى وهو الذى يؤتيه وهو الذى ينزعه فأما المر فلا يكون فى الحقيقة الا من الله تعالى على كل حال لان من يمز بالمعاصى فهو ذليل ولذلك لا يمد الكفر عزاً وان كان بعضهم يمز بعضاً بذلك . وبعد فانه تعالى ذكر أولاً انه مالك الملك وان ما يملكه يؤتيه من يشاء وينزعه عن يشاء فلا يدخل فى ذلك مالا يضاف الى ملكه من ظلم الظلمة . فأما قوله تعالى (بيدك الخير) فالمراد انه لا وصول الى الخير الا بالله تعالى وعلى هذا الوجه قول فى الطاعات إنها

من الله لما كان المطيع لا يصل الى فعلها الا بأمور من قبله وقصده بتلك الامور  
أن يفضل الطاعة فينال الثواب ولذلك قال تعالى بعده ( تَوَلَّجَ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتَوَلَّجَ  
النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتَخْرُجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتَخْرُجُ الْمَيِّتُ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ  
بغیر حساب ) فذكر ما هو كالأصول للمنافع الخلق وسائر ما يصلون به الى الملك وغيره  
( مسألة ) وربما قيل في قوله ( لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون  
المؤمنين ) كيف يصح ذلك ومعلوم من حال كثير منهم أنهم يتخذونهم أولياء  
وجوابنا ان ذلك بمعنى النهي ولذلك قال بعده ( ومن يفعل ذلك فليس من الله  
في شيء ) فان قيل فما المراد بهذه الولاية . فجوابنا انها الولاية الراجعة الى الدين  
دون ما يتصل بأمور الدنيا لان المؤمن معاملة الكافر ومعاوضته ومعاشرته  
في الاكل وغيره وانما يحرم عليه أن يتولاه في باب الدين بالمدح وبالذبح عنه  
فيما يتصل بالدين .

( مسألة ) وربما قيل ما معنى قوله ( ويحذركم الله نفسه ) ان المحذر غير  
المحذر منه فكيف يصح ذلك . وجوابنا أنه تعالى يذكر نفسه على وجه التأكيد  
وطريقة اللفظ تشهد بذلك والمراد بذلك التحذير من عقوبته ليتوقى المرء من  
المعصية لاجل ذلك وذلك معقول في الشاهد لان الوالد قد يقول لولده وقد  
نهاه عن العقوق وغيره وأنا أحذرك نفسي فاتق الله فيما تأتي وتدبرو بمعنى بذلك  
المجازاة والتأديب ولذلك قال بعده ( والله رؤوف بالعباد ) لأن من جملة الرأفة  
هذا التحذير الذي هو طريق الثواب وزوال العقاب .

( مسألة ) وربما سألوا في قوله تعالى ( إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل  
ابراهيم وآل عمران على العالمين ) وذلك يدل على أنه يخصهم بهذا الفضل وذلك  
يوجب أن فضلهم من قبل الله تعالى . وجوابنا ان المراد أنه اصطفاهم بالنبوة

والرسالة وذلك لا يكون الا من قبله تعالى وان كان جل وعز لا يختارهم الا لامور كثيرة كانت من قبلهم وتكون أيضاً من قبلهم فيما بعد . وربما أورد ذلك من يقول ان الانبياء أفضل من الملائكة . وجوابنا أن المراد بذلك اصطفاؤهم بالرسالة على عالمي زمانهم وذلك لا يتأتى في الملائكة لان الملائكة كلها رسل على ما ذكره الله تعالى . واختلفوا في العالمين فقال بعضهم يدخل فيه كل الخلق وقال بعضهم المقلاء ومن هو من جنسهم وقال بعضهم الناس دون غيرهم لانهم الذين يظهر فيهم الجمع والتفريق ولذلك يقول القائل جاء في عالم من الناس ولا يقول جاء في عالم من البقر وكل ذلك يزيل هذه الشبهة خصوصاً وقد ثبت بآيات كثيرة أن الملائكة أفضل كما ثبت أن نبينا صلى الله عليه وسلم أفضل فكما لا يمكن في هذه الآية أن يقال ان هؤلاء الانبياء أفضل من رسولنا صلى الله عليه وسلم فكذلك ما ذكرناه في الملائكة .

( مسألة ) \* وربما قيل في قوله تعالى ( واذا قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك ) انه يدل على أنه جعلها سالحة لانها لم تكن نبيه . وجوابنا أنه تعالى خصها بولادة عيسى عليه السلام من بين سائر الانبياء وذلك من قبل تمجدها .

( \* مسألة ) \* وربما قيل في قوله تعالى ( اذا قالت امرأة عمران رب انى نذرت لك ما في بطني محررا ) كيف يصح تحريره ما في البطن . وجوابنا ان المراد بذلك أنها نذرت أن يكون ما في بطنها مسلماً لله تعالى ذكره اكل أو أتى موفراً على عبادة الله تعالى وقد كان مثل ذلك من عبادات ذلك الزمان فلذلك قال تعالى ( فتقبل مني ) ولذلك قال ( فتقبلها ربها بقبول حسن وأنبأها نبأاً حسناً ) وكل ذلك لما في المعلوم من أمر عيسى عليه السلام .

( \* مسألة ) \* وربما قيل في قوله تعالى ( وليس الذكر كالأنتى ) ما الفائدة

في ذكر ذلك . وجوابنا ان التعبد فيما يحجر من الحل في الذكركيخالف التعبد في الاتي فلذلك قال ( واني سميتها مريم واني أعيدها بك وذريتها من الشيطان الرجيم ) فيين حكم الاتي وبين انه يخالف لحكم الذكركي .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا قال يا مريم اني لك هذا ) كيف يجوز ذلك وليست نية والمعجزات لا تظهر الا على الانبياء . فان قلتم ظهر على زكريا فكيف يصح أن يسألها فتقول هو من عند الله وعليه ظهر . وجوابنا ان ذلك من معجزات زكريا فانما قال لها اني لك هذا لانه لم يعلم أن ذلك من معجزاته لكن يعرف حالها وما تمتدده في ذلك فلذلك قال تعالى ( هنالك دعا زكريا ربه ) لانه عرف منها اليقين فلما أعجبه ذلك سأل الله أن يرزقه ولدا فبشره الله يحيى على ما نطق به الكتاب

( مسألة ) وربما قيل في قوله ( ذلك من أنباء الغيب نوحيه اليك ) كيف يصح ذلك وقد كان هذا الخبر موجودا عند النصارى وغيرهم . وجوابنا أنه صلى الله عليه وسلم لم يخاطبهم بخالطة يقف بها على تفصيل هذه الامور وكان كسائر العرب فيين تعالى انه قد خصه بهذا النيب ليعرف به صحة نبوته ولذلك قال ( وما كنت لديهم اذ يقولون أقلامهم ) فحكى تفصيل ما كان يجري في أمر مريم وذلك من أعظم معجزاته صلى الله عليه وسلم وربما قيل في قوله ( اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يشرك بكلمة منه اسمه المسيح ) كيف قالت الملائكة لها وليست بنبيّة . وجوابنا أنها قالت في زمن نبي وهو زكريا وذلك مما يجوز عندنا وعلى هذا الوجه يحمل ما روى أن جبريل عليه السلام ظهر في صورة دحية الكلبي بحيث يراه الناس .

( مسألة ) وربما قيل ما معنى يشرك بكلمة منه وما فائدة تسمية عيسى



عليه السلام كلمة مع أنه جسم والكلمة لا تكون الا عرضاً . وجوابنا أن ذلك في وصف عيسى مجاز عندنا والمراد أنه يكون حجة ودلالة كالكلام وان كان في العلماء من يحمله على الحقيقة ويزعم أنه مخلوق من كلمة كن فهو إذاً كلمة وربما جعلوه كلمة لا من جنس الكلام والذي قلناه أصوب .

(مسألة) ويقال كيف يجوز أن يتكلم في المهد وذلك مخالف للعادة وكيف يقوى لسان الصبي على الكلام ويتكامل عقله . وجوابنا أنه من حيث خرج عن العادة صار معجزاً وإنما قواه الله على الكلام وأكمل عقله في ذلك الحال وجعل ذلك معجزة لشدة الحاجة في براءة ساحة أمه عما كان يذكر عند ولادتها ولو تأخر ذلك لكان مفسدة ونهى ظهر ذلك منه وهو صغير كان أقوى في الباب والبالغ إنما يكمل عقله وقوته بمد ذلك فאלله تعالى هو قادر على ذلك في حال الصغر وإنما لا يفعل في غيره الا في حال الكبر للعادة والمصلحة فان للآباء مصالح في نشوء الاولاد على هذا الترتيب ولولا ذلك لكان الصغير كالكبير في جواز كمال العقل ولذلك يختلف كمال العقل فهو في واحد أسرع منه في آخر .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( انى أخلق لكم من الطين ) لا يجوز أن يكون عيسى خالقاً . وجوابنا انه من حيث اللغة كل من قدر فعله ضرباً من التدبير يوصف بذلك وان كلف من حيث الشرع لا يطلق فيه بل يقيد كالأقوال يقال أن فلاناً رب دون أن يقيد بذكر داره وعبيده ( فان قيل ) أفكان يحى الموتى كما أضافه الله تعالى اليه ( قيل ) له ليس كذلك لانه تعالى أضاف اليه خلق الطير من الطين ولم يصف اليه الاحياء بل قال وأحيى الموتى باذن الله فأضافه الي الله لما كان هو المحيى عند ادعائه النبوة وإنما أضيف اليه من حيث كان هو السبب في ذلك وجعل من معجزاته أيضاً انه ينبتهم بما يأكلون وما

يدخرون في بيوتهم لان مثل ذلك لا يعرفه الغائب الا من جهة الله تعالى فلذلك قال ( ان في ذلك لآية لكم ) .

( مسألة ) وربما قيل في قوله ( اني متوفيك ورافعك الى ) كيف يصح مع أن الله لم يتوفه بل رفضه الله . وجوابنا ان العطف بالواو لا يوجب الترتيب فرفضه الله ثم توفاه وذلك جائز أيضاً أن يكون توفاه من حيث لم يشعر به ثم رفضه فأعاد حياته وربما سألو في ذلك عن قوله ( ومطهركم من الذين كفروا ) وما الفائدة في ذلك . وجوابنا أن المراد يطهركم من أعمال الكفار ومن أحكامهم ومن الاضلال بهم على وجه يؤثر في حال التوبة . وربما سئل أيضاً عن قوله ( وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا ) فقيل ما معنى ذلك ومعلوم أن من اتبعه لا شك أنه فوق الكفار . وجوابنا ان المراد أنه جعلهم فوقهم في كثير من مصالح الدنيا لان ذلك هو الذي يصح الاشتراك فيه دون ما يتصل بأمر الآخرة مما لا يصح الاشتراك فيه بين المسلم والكافر ولذلك قال ( ثم الى مرجعكم فأحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون ) .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( فأما الذين كفروا فأعذبهم عذاباً شديداً في الدنيا والآخرة ) فيقال أنهم في الدنيا يتمتعون لا يلحقهم شيء من العذاب فكيف يصح . وجوابنا أن ذلك في الكفار المخصوصين في أيام عيسى صلى الله عليه وسلم فلا يمنع أن يلحقهم بعض عذاب الدنيا ولو لم يكن الا الذاًم واللعن والحدود لكن ذلك كافياً في عذاب الدنيا والكفار في أيامنا قد يلحقهم العذاب من القتل والقتال ومن أخذ الجزية الى ما شاكله واختلفوا فقال بعضهم في أمراضهم أنها تجوز أن تكون عذاباً وان كان في العلماء من يمنع ذلك .

( مسألة ) \* وربما قيل في قوله تعالى ( إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم

خلق من تراب ثم قال له كن فيكون ( كيف يجوز أن يخلق ثم يقول ( كن فيكون )  
وقد تقدم خلقه له وذلك يتناقض . وجوابنا أن المراد خلق آدم من تراب ثم قال  
له كن حيا وعلى سائر الصفات فالذى كونه من حياته وغيرها هو غير الذى  
خلق من قبل وكذلك القول في عيسى أنه خلق الصورة ثم قال له كن على هذا المثال  
هذا متى حمل قوله كن على الحقيقة فأما اذا أريد بذلك أنه كونه فالمراد أنه كونه  
حيا بعد أن خلق الشخص فلا تناقض في ذلك وإنما بين تعالى بأنه مثل آدم أنه  
مخلوق لا من شئ متقدم يجرى مجرى الاصل له كالنطفة والعلقة لتعرف قدرته  
على ابتدائه وليلم أصحاب الطبائع بطلان قولهم فقد كان في ذلك الزمان فيهم كثرة  
( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من  
العلم قتل قتل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ) كيف ترفع حجة النصارى في عيسى اذ  
قالوا انه الله وانه ابن الله وبحجة اليهود اذ كذبوا بولادته من غير ذكر بالمباهلة  
التي ذكرها الله . وجوابنا أن الحجة في ابطال قولهم اذا ظهرت ولم يقع القبول  
وعلم الله تعالى أن في المباهلة مصلحة لم يمنع ذلك ومعلوم ان عند المباهلة والملاعة  
يخاف المبطل قريبا يكون ذلك من أسباب تركه الباطل إما ظاهرا وإما باطنا  
ولذلك قال تعالى بعده ( ان هذا هو القصص الحق ) لان ما ينسدر ويخوف  
يوصف بذلك ثم قال ( وما من إله الا الله ) دفعا لقول النصارى في باب التثليث  
ثم قال ( فان تولوا فان الله عليم بالمفسدين ) ثم قال تعالى ( قل يا أهل الكتاب  
تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم أن نعبد الا الله ولا نلتجئ به شيئا ولا نتخذ  
بعضنا بعضا ) دفعا لقول النصارى ثم قال ( فان تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون )  
ثم بين بطلان قولهم ان ابراهيم كان على ملتهم بقوله ( لم نحاجون في ابراهيم وما  
أنزل التوراة والانجيل الا من بعده أفلا تعلمون ) و بين بقوله ( فلم نحاجون فيما

ليس لكم به علم ) ان المقلد والمبطل في الحاجة مخفي لانه يحتاج فيما لا علم له به وبمث بذلك على النظر في الادلة لان هذا الناظر العالم هو الذي اذا حاج غيره يكون محاجا فيما له به علم وبين ان أولى الناس بابراهيم من اتبعه ونيينا صلى الله عليه وسلم لانه على ملته في الحج وغيره واتما وصف ابراهيم بأنه كان حنيفا مسلما لانه كان على هذه الملة وان كان في شريعة نبيينا صلى الله عليه وسلم زيادات وتفصيلات وفي قوله بعد ذلك ( وددت طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم وما يضلون الا أنفسهم ) دلالة على ان الله تعالى لا يضل عباده ولا يخلق الضلال والكفر فيهم لانه لو كان كذلك لما نسب الاضلال الى أهل الكتاب ولما نسب اضلالهم الى أنفسهم .

( مسألة ) ويقال كيف قال تعالى ( يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله ) ثم قال ( وأنتم تشهدون ) كيف يكونون كفارا بما يشهدون . وجوابنا أن المراد انهم يكفرون بالآيات وهم يعرفونها ويشاهدونها فينصرفون عن النظر فيها ويتبعون الشبهة والتقليد ولذلك قال بعده ( لم تلبسون الحق بالباطل ) ولا يمتنع انه كان فيهم من يعرف الحق في نبوة نبيينا صلى الله عليه وسلم ويعاند فقد كان فيهم من علم البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم في الكتب وكانوا يلبسون ذلك على العامة ثم ذكر بعده ( إن الفضل بيد الله ) يعنى اللطاف وانه يخص بذلك من يشاء فمن المعلوم أنه عند ذلك يختار الايمان ثم بين تعالى بقوله ( وان منهم لفرقا يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ) ان ليهم ألسنتهم بذلك من فعلهم لا من خلق الله فيهم ولو كان حق من ينسب ذلك اليه هو الله تعالى لوجب أن يقال هو من عند الله ولما صح أن يقول تعالى ( ويقولون على الله الكذب ) وزه

تعالى عيسى عن قول النصارى لقوله (وما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله) فإن أكثر النصارى يقولون بعبادة عيسى صلى الله عليه وسلم

(مسألة) وربما قيل في قوله (أفغير دين الله ييغون وله أسلم من في السموات والارض طيعا وكرها) كيف يصح ذلك وقوله (أفغير دين الله ييغون) يدل على نفي الاسلام عنهم وقوله (وله أسلم) يدل على اثبات الاسلام وهذا يتناقض . وجوابنا ان المراد بقوله (وله أسلم) الاستسلام والالقياد وليس المراد اختيار الدين والاسلام فيين تعالى انه قادر على أن يجعلهم كذلك لكنه لا ينفعهم الا اذا اتبعوه اختيارا فلذلك قال طوعا وكرها وأمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول (قل آمنا بالله) الى قوله (لانفرق بين أحد منهم) فيين انه قد آمن ومع ذلك هو مسلم أي منقاد لله تعالى على وجه الاختيار وان هذا هو الذى ينفع وبين بقوله (ومن يتبع غير الاسلام دينا فلن يقبل منه) ان الدين كله هو الاسلام والاسلام هو الدين وان ما عدا ذلك ليس من الدين والاسلام وبين أن من ليس بمسلم من الخاسرين فى الآخرة .

(مسألة) وربما قيل كيف يقول تعالى (كيف يهدى الله قوما كفروا بعد ايمانهم) وعندكم أن الله قد هدى الكافرين . وجوابنا انه قد هدام بالادلة والمراد بهذا الهدى هو الثواب وطريق الثواب ولذلك قال بعده (والله لا يهدى القوم الظالمين) فخصهم بنفى الهدى عنهم ثم بين ما فاه عنهم بقوله (أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب) فيين انه لم يهدهم الى الجنة بل عاقبهم بهذه العقوبة .

(مسألة) وربما قيل كيف قال تعالى (إن الذين كفروا بعد ايمانهم ثم

ازدادوا كفرا ان قبل توبتهم ) وكيف يجوز أن يتوبوا فلا تقبل توبتهم مع بقاء التكليف . وجوابنا أنه لم يذ كر منى تابوا فيحتمل انهم كفروا ثم تابوا وأرادوا الكفر ومن ازداد كفرا فوبته المتقدمة لا تؤثر لانه قد أفسدها بزيادة الكفر ولذلك قال بعده ( وأولئك هم الضالون ) وهذا خبر عن قوم مخصوصين كان هذا حالهم فلا يمكن أن يقال ان توبة كل كافر لا تقبل ويحتمل أن توبتهم عند المعاقبة لا تقبل وقد روى أيضاً أن الآية نزلت في قوم ارتدوا وقالوا ماتقيم أقدنا على ارتداد فاذا حصلنا عند أهلنا أظهرنا التوبة لتقبل ذلك منا فن يظهر التوبة وباطنه بخلاف ذلك لا تقبل توبته ومعنى قوله ثم ازدادوا كفرا انهم جحدوا بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم .

( مسألة ) وربما قيل ما معنى قوله تعالى ( ان تناولوا البر حتى تنفقوا مما تحبون ) وقد ينفق المرء مالا يحبه ويعد في البر . وجوابنا ان كل ما يخرج المرء من وجوه البر لا بد من أن يحبه المرء ويريد الانتفاع به ولولا ذلك لم يستحق الثواب عليه ويحتمل أن يريد تعالى ترغيب المرء في أن لا يتصدق الا بأحب الأموال وأنفسها كما قال تعالى ( ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ) ولذلك قال بعده ( وما تنفقوا من شيء فإن الله به عليم ) فيجازى بحسب ذلك .

( مسألة ) وربما قيل ما معنى قوله ( إلا ما حرم اسرائيل على نفسه ) والتحريم يكون من قبل الله تعالى لا من قبل الانبياء . وجوابنا انه لا يمتنع في شريعته أن يحرم على الشيء فيحرم كما ان في شريعتنا أن نوجب على أنفسنا أشياء بالنذر فنجب فهذا أقرب ما يتأول عليه وذلك لان سبب التحريم والایجاب من قبل العبد وان كان الله تعالى أوجب ذلك وهذا كما اذا حرم المرء لزمه من المتناكس ما كان لا يلزمه لولا احرامه وذلك كثير في العبادات .

(مسألة) وربما قيل ما معنى قوله (إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً وهدياً للعالمين) ومعلوم أن قبله كانت الدنيا والمنازل . وجوابنا أن معنى قوله (وضع للناس) ليعبد الله عنده فهو أول بيت وضع لذلك ولذلك قال (وهدياً للعالمين) في وصفه ولذلك قال بعده (فيه آيات بينات مقام إبراهيم ومن دخله كان آمناً) ولذلك قال بعده (ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً) وهذا من أقوى ما يدل على أن الإنسان قادر قبل أن يحج وقبل دخوله في الحج بخلاف قول المجبرة والقدرية .

(مسألة) وربما قيل فلماذا قال (ومن كفر فإن الله غنى عن العالمين) وما المراد بذلك وما الفائدة في أنه غني عنهم إذا كفروا وهذه صفتهم لو آمنوا أيضاً . وجوابنا أن المراد ومن كفر بأن جحد وجوب الحج وقصد هذا البيت وبين بقوله (فإن الله غنى عن العالمين) أن ما لهم عند هذا البيت إنما أوجبه لمصالحهم لئلا يقدروا أنه تعالى بوجوب لا لهذا الوجه فلذلك أطلق قوله بأنه غنى عن كل العالمين وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن المسجد الحرام أول مسجد وضع ثم المسجد الأقصى وروي أن اليهود فضلت بين المقدس على الكعبة وفضل المسلمون الكعبة فبرزت هذه الآية تصديقا لقول المسلمين .

(مسألة) ويقال ما معنى قوله (وكيف تكفرون وأنتم تلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله) ومعلوم أن هذين الأمرين قد كفر بهما الخلق وهما لا يوجبان إيمان المكلفين فالفائدة في ذلك . فجوابنا أن قوله (كيف تكفرون) هو على التوبيخ والذم لهم من حيث كفروا مع ظهور آيات الله وظهور أمر الرسول مع أن ذلك يوجب الإيمان إيجاباً وإنما يقتضى أن يختار المرء الإيمان وقد ظهرا واتضح ولذلك قال بعده (ومن يعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم) والمراد من يعتصم

بكتابه وبرسله فيعمل بما يقتضيان العمل به ( فقد هدى الى صراط مستقيم )  
ومن لم يفعل فقد ضل وكفر .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ) أنه يدل على لزوم التقوى فوق استطاعته فقد روى عن بعض من لا يحصل أنه منسوخ بقوله ( فاتقوا الله ما استطعتم ) . وجوابنا ان حق تقاته لا يكون الا ما يستطيعون لانه تعالى لا يكلف نفسا الا وسعها فلا اختلاف بين الآيتين ولذلك قال ( ولا تموتن ) فان من حق تقاته أن يتنّى المرء حتى يموت مسلماً ولذلك قال بعده ( واعتصموا بحبل الله جميعاً ) فدعا الى الاجتماع أيضاً وعلى التقوى وترك الاختلاف فيه ولذلك قال بعده ( واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم ) فان من أعظم نعم الله زوال التحاسد والتباغض والتنافس عن القوم ولهذا أقوى أمر الرسول صلى الله عليه وسلم لما اتقادوا له على عظم محلمهم وكان من قبل لا يتقاد بعضهم لبعض وحبل الله هودينه وشرعه والتمسك بكتابه ومستقرسوله ولذلك قال ( وكنتم على شفا حفرة من النار فأقذكم منها ) ولذلك قال ( كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون ) والمراد لكي تهتدوا فدل بذلك على انه أراد الاهتداء من جميعهم وقوله تعالى بعده ( ولكن منكم أمة يدعون الى الخير ) يدل على انه أوجب على طائفة من يهتدون بالآيات أن يدعوا الى الخير ويأمرؤا بالمعروف وينهؤا عن المنكر وانهم المفلحون وهم العلماء الذين يدعون الى الله ولذلك قال صلى الله عليه وسلم العلماء أمانة الرسول على عباد الله ( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فأما الذين اسودت وجوههم أ كفرتم بعد إيمانكم ) فيقال أفما يدل ذلك على ان ليس في المكلفين الا كافر ومؤمن بخلاف قولكم ان بينهما فاسقا لا يوصف



بأنه مؤمن ولا كافر . فجوابنا ان ذلك ان دل على ماقلت فيجب أن يدل على أن ليس فيهم الا كافر مرتد لقوله ( أ كفرتم بعد ايمانكم ) وقد ثبت خلاف ذلك واذا جاز اثبات كافر أصلي لم يذكروه تعالى جاز اثبات فاسق لم يذكروه تعالى ومعلوم ان الموحد المصدق بالله ورسوله اذا أقدم على شرب الخمر والسرقه والزنا لا يوصف بأنه مؤمن مطلقا لأن المؤمن هو الذي يمدح ويعظم وهؤلاء يلعنون ولا يوصف بأنه كافر لان الكافر هو الذي يختص بأحكام من قبله وغيره وليس في اثبات وصفين دلالة على نفي ثالث واتبه تعالى بقوله ( تلك آيات الله تتلوها عليك بالحق وما الله يريد ظلما للعالمين ) فيبين انه لا يريد الا الحق ونزه نفسه عن ارادة الظلم .

\* (مسألة) \* وربما قيل في قوله تعالى ( كنتم خير أمة أخرجت للناس ) كيف يصح ذلك وفي جملة أمة الفساق ومن يفسد في الارض ومن هذا حاله لا يوصف بهذا الوصف . وجوابنا ان ذلك اشارة الى أمة الرسول صلى الله عليه وسلم في أيامه والمراد ان الخيار فيهم أكثر والتفاضل اذا كان في جميع لا يراد به كل عين فتى قيل ان أهل بلد أصالح من أهل بلد آخر لا يراد به ذكر كل واحد بل المراد ما يرجع الى جماعتهم من كثرة خيارهم وبين ذلك بقوله ( تأمرون بالمعروف ) وذلك لا يرجع الى كل واحد وقد قيل أراد تعالى أهل الصلاح فيهم فلا يدخل من عدام فيه بدليل قوله من بعد ( ولو آمن أهل الكتاب لكان خيرا لهم منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون ) فيبين في هذه الآية انها خالصة عن الشر بخلاف أهل الكتاب وفي قوله ( وأكثرهم الفاسقون ) ما يدل على صحة الجواب الاول فنبه بأن الاكثر منهم فساق بخلاف هذه الامة التي الاكثر منها أهل الخير ويقوى من يقول بالوجه الآخر قوله تعالى ( ليسوا سواء من

أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون يؤمنون بالله واليوم الآخر ( فدل ذلك على ان المراد بالاول من يختص بالخير دون أهل الشر .  
 \* (مسألة) \* وربما قيل في قوله تعالى ( إن الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً ) ثم قال ( مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيا صر ) كيف يصح ذلك والمعلوم من حال الكفار انه ينتفع بما ينفقه في وجوه البر ويكون ذلك مخفياً في عقابه . وجوابنا أن المراد بذلك ان ما ينفقه لا يحصل له ثمرته من الثواب وان كان عقابه أقل من عقاب كافر لم يفعل من البر ما فعله ولذلك قال تعالى بعده ( وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون ) وهذا دلالة على انه تعالى منزه عن الظلم ولو كان هو الذي خلق الكافر وكفراه ليدرجه الى النار لما صح هذا التنزيه .

\* (مسألة) \* وربما سألوا عن قوله ( لو آمن أهل الكتاب لكان خيراً لهم ) والله تعالى قال بعده ( منهم المؤمنون ) وذلك تناقض . وجوابنا أن المراد لو آمن من لم يؤمن منهم لانه لا يصح الا فيهم وقوله ( منهم المؤمنون ) يعنى من تقدم ايمانهم فلا تناقض في ذلك .

\* (مسألة) \* وربما قالوا كيف يقول تعالى ( ان يضروكم الا اذى ) والاذى هو الضرر فكأنه قال لن يضروكم الا ضرراً . وجوابنا ان المراد انهم لا يتمكنون الا من الضرر اليسير بما يكون من كلامهم ولذلك قال بعده ( وان يقاتلوك يولوكم الادبار ) وقال ( ضربت عليهم الذلة ) وبين انهم لا يضرون المسلمين الضرر الذي يظنون وانما ينالهم من جهتهم التأذي فالكلام متفق .

( مسألة ) وربما قيل ثم وصف جل وعز أهل الكتاب الى أن قال ( وواؤا بغضب من الله وضربت عليهم المسكنة ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله

ويقتلون الانبياء بغير حق ) ثم قال ( ليسوا سواء ) فما المراد بذلك وقد وصفهم بالكفر وبهذه الصفات . وجوابنا أنه لما قصد وصف الكثير منهم بذلك ينهم يشارون في ذلك لثلا يقدر بأن حالتهم واحدة ويحتمل ان بعضهم آمن فذلك قال ( ليسوا سواء ) وقوله من بعد ( من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله ) يقوى الوجه الثانى .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله ( ها أنتم أولاء تحبونهم ولا يحبونكم ) الى قوله ( واذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيط ) كيف يجوز أن يحبهم مع نفاقهم وجوابنا ان المنافق والكافر يلزمنا ان نحب صلاحه في الدين والدنيا وان كانوا لا يحبون شيئاً من مصالحنا وهذا كما يريد تعالى صلاحهما وان يلطف لهم وان كانوا هم لا يحبون طاعة ربهم وعبادته .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله ( ان الله بما يعملون محيط ) كيف يصح أن يكون محيطاً بعملنا والاحاطة لا تجوز الا على الاجسام وما يجري مجراها وجوابنا ان المراد احاطة علمه بما نعمل وذلك مشبه بالجسم المحيط بغيره فكما ان ذلك الغير لا يخرج عن ما أحاط به فكذلك أعمالنا لا تخرج عن أن تكون معلومة لله وذلك من الله تعالى ترغيب في عمل الخير وتحذير من المعاصى .

• (مسألة) • وربما قيل كيف قال تعالى ( ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة ) كيف يوصف الفضلاء من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنهم أذلة وجوابنا انه تعالى نبه بقوله ( ولقد نصركم الله ببدر ) على ان المراد بقوله ( وأنتم أذلة ) قلة العدد والعدة والآلات والخوف من غلبة الكفار ولم يرد الذلل الذي يجري مجرى الذم والنقص ومنه يقال لقليل العدد اذا كلن في مقابلتهم الجيش العظيم انهم أذلة ولذلك قال بعده ( اذ تقول للمؤمنين ألن يكفيكم أن يمدكم

ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين ) فين انه نصرهم بهم وأخرجهم من أن يكونوا أدلة .

• (مسألة ) وربما قيل كيف يجوز ( أن يعدم بثلاثة آلاف من الملائكة ) مع ان صورة الملائكة بخلاف صورة البشر ما فكيف يصح ذلك وجوابنا انه تعالى يغير خلقهم حتى يكون الظاهر منهم مثل صورة الانس رجالا وركبانا والله تعالى قادر على ذلك وبهذا القدر لا يخرجون من أن يكونوا ملائكة لان ملائجه صاروا ملائكة من الصورة ثابت فيهم .

• (مسألة ) وربما سألوا فقالوا كيف يقال للكفار ( قل موتوا بغيظكم ) فيأمر نبيه بأن ييقوا على الكفر لانهم إن لم يبقوا عليه لم يموتوا بغيظ المؤمنين . وجوابنا ان ذلك بصورة الامر وهو دعاء بهلاكهم كما يقول الانسان لمن يخالف في الحق مت كدأ وذلك مشهور في اللغة .

• (مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( وما النصر إلا من عند الله ) ان ذلك يدل على ان فعل المجاهد خلقه . وجوابنا أن المراد ان مجموع النصر لا يتم إلا بأمر من قبله وان كان لا بد من سعي المجاهد وهذا كما تقول في فضل الابن وعلمه انهما من جهة الواحد لا كان ذلك لم يتم الا من قبله ولذلك قال بدمه ( ليقطع طرفا من الذين كفروا أو يكبتهم ) .

• (مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( ليس لك من الامر شيء ) أنه قد نفى أن يكون له صلى الله عليه وسلم فعل وصنع وذلك بخلاف قولكم . وجوابنا أن المراد أنه ليس له في تدبير مصالح العباد وما يكون صلاحا لهم في الدين شيء لان كل ذلك من قبله تعالى وليس المراد نفى صنعه وفعله وكيف يجوز ذلك وقد نصبه مبشراً ونذيراً وقال ( لئن أشركت ليحبطن عملك ) وأضاف له الطاعة ومدحه

بضروب المدح وقوله تعالى من بعد ( أن يتوب عليهم أو يعذبهم ) يدل على أن المراد بذلك ما قدمنا لانه بين أن صلاحهم يحصل بالتوبة ولا يحصل بمحبته صلى الله عليه وسلم .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( واتقوا النار التي أعدت للكافرين ) كيف يصح أن يصفها بأنها أعدت للكافرين ويقولون فيمن ليس بكافر من الفساق إنه يدخلها وكيف يصح من العباد اتقاء النار وهم يقهرون عليها . وجوابنا أن المراد بقوله ( واتقوا النار ) اتقاء المعاصي التي توجب استحقاق عقاب النار وذلك ظاهر إذا قيل المرء اتق ربك واتق السلطان أن المراد اتقاء ما يؤدي الى تأديبهم فأما قوله ( أعدت للكافرين ) فلا يمنع من كونها معدة لغيرهم لان ذلك الشيء بحكمه لا ينفي ان ماعداه مثله وهذا كقوله تعالى في وصف النار ( وسيجنبها الاتقي ) ومعلوم أن من لا يوصف بذلك من المحور والاطفال يجنبون النار أيضا .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض أعدت للمتقين ) كيف يصح في الجنة وهي في السماء أن يكون عرضها السموات والارض . وجوابنا أنه قادر في نفس السماء والارض أن يزيد فيها أضغافا كثيرة وكذلك يقدر على الجنة التي عرضها كعرض السماء والارض وزيادة على ذلك وقوله تعالى بعده ( أعدت للمتقين ) وان كان يدخلها من ليس بمتقى فبطل قولهم انه لما ذكر ( أعدت للكافرين ) دل على أنه لا يدخلها سواهم ثم بين تعالى صفة المتقين الذين يستحقون الجنة فقال ( الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين والذين اذا ضلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن

يفغر الذنوب إلا الله ولم يصروا على ما فعلوا ) ثم قال تعالى بعده ( أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الأنهار ) ثم قال تعالى بعده ( ونعم أجر العاملين ) وكل ذلك ترغيب في التمسك بطاعة الله وبالعودة والتوبة والالاباة .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( هذا بيان للناس ) فم ثم قال ( وهدي وموعظة للمتقين ) لماذا فرق بين الأمرين وعندكم أنه بيان للكل وهدي وموعظة للكل . وجوابنا أنه بيان وهدي للكل لكنه تعالى في كونه يانا عم وفي كونه هدي وموعظة خص المتقين من حيث تمسكوا به فصار كأنه ليس بهدي ولا موعظة الا لهم كما ذكرناه في أول سورة البقرة في قوله هدي للمتقين ) .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( إن يحسبكم قرح فقد مس القوم قرح مثله وتلك الايام نداولها بين الناس ) كيف يصح أن يقول ذلك في الكافرين وكيف يصح أن يقول ( وليعلم الله الذين آمنوا ) والله تعالى عالم لم يزل قبل أن يحس القوم القرح الذي ذكره . وجوابنا أنه تعالى قد قوي الكافر ومكنه بالآيات وغيرها وأمره ونهاه كما فعل ذلك بالمؤمن وإن خص المؤمن بالالاف وغيرها فصح لذلك أن يقول في تلك الايام ( نداولها بين الناس ) ولذلك قال بعده ( وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء ) وقال ( وليمحس الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين ) فجعل تعالى لمداولة محنة على الكافرين ونعمة على المؤمنين وأما ( وليعلم الله الذين آمنوا ) فالمراد وقوع المعلوم ونبه بذكر العلم عليه لما كان معلوم العلم يجب أن يكون على ماتاولة العلم ولذلك قال الله تعالى بعده ( أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين ) فنبه بذكر العلم على وقوع الجهاد منهم لان ذلك هو الذي يستحق به الجنة .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن

تلقوه قد رأيتموه وأنتم تنظرون) كيف يصح أن يلقي الموت وهو ينظر. وجوابنا أن المراد رؤيته أسباب الموت ومقدماته دون نفس الموت لأن الميت لا يتمكن من أن يكيف الموت ويراها وهو كقوله تعالى (كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت) والمراد به المرض الذي يخاف منه وهو كقوله تعالى في قصة إبراهيم عليه السلام (انني أرى في المنام أني أذبحك) والمراد الاضجاع الذي هو مقدمة الذبح. وربما سألوا في هذه الآية فقالوا أليس تمنيم الموت هو نفي قتل الكفار لهم وذلك مما يقبح فكيف يصح ذلك. وجوابنا ان الموت غير القتل أو يكون من قبل الله تعالى لا من قبل الكفار فيصح أن يتنوه تخفيفا للتكليف عليهم فبعث بذلك على الجهاد لكي لا يزهّدوا فيه خوف الموت وقد يتنّى ذلك على وجه لا يحصل معه من الثواب ما يحصل بالموت في الجهاد.

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفئن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم) ان ذلك لا تعلق له بما تقدم من الترغيب في الجهاد. وجوابنا ان المروي في ذلك انهم قالوا لما انهزم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنه قد قتل فنحن نعود إلى ديننا الاول فقال الله تعالى (أفئن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم) وقال أيضاً (ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه) فلما انهزمت وقد رغبتكم الله في الثواب العظيم ان أنتم ضربتم وان أتى القتل عليكم.

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (وما كان لنفس أن تموت إلا بأذن الله كتاباً مؤجلاً) ان ذلك يدل على أن قتل الكفار لهم يوم أحد من قبل الله لا من فعل الكفار. وجوابنا انه تعالى أراد بالاذن العلم والكتابة ولم يرد الامر لان الموت لا يؤمر ولا الميت يؤمر بالموت ويحتمل اذنه تعالى الملائكة بالتوفي

والامامة وليس في الآية ذكر القتل ولو دخل فيها كان لا يتمتع لان المجاهد في الاكثر يخرج ثم تكون الامامة من قبل الله تعالى وفي العلماء من يقول انه وان دخل فلا بد من وجود الموت من قبل الله تعالى فيه وبه بقوله تعالى من بعد (ومن يرد ثواب الدنيا تؤته منها ومن يرد ثواب الآخرة تؤته منها) على أن اختيار الراحة بترك الجهاد ليس فيها الاالنفع المعجل وفي المصابرة على الجهاد ثواب الآخرة فرغب تعالى بذلك في المجاهدة .

(مسألة) وربما قيل مامعنى قوله تعالى (وسنجزى الشاكرين) بعد ذكر الموت وانه لا يكون إلا باذنه تعالى . وجوابنا أنه أراد مجازاة الصابرين على الجهاد وجعل صبرهم على الجهاد شكراً من حيث عبودته تعالى تقربا اليه وطلباً لمرضاته وهذا كقوله تعالى (اعملوا آل داود شكراً) فجعل عبادتهم شكراً لله تعالى لما فعلوه تعظيماً له كما يشكر المنعم على وجه التعظيم .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله) كيف يصح ذلك ونحن قد نجد في الذين كفروا من لا رعب في قلبه وربما يكون الرعب في قلوب المؤمنين وجوابنا انه لا كافرياً في الحرب مع المسلمين الا وفي قلبه رعب كما ذكره الله تعالى لانه لا يرجع في مقاتلته الى دين يسكن اليه كالؤمن ولأن المؤمن يزداد اطقاً الى لطف ويعرف ذلك عنه الكافر وهذا كقوله (والذين اهدوا زادهم هدى) وقيل ان ذلك نزل في كفار مخصوصين يوم أحد وهم الذين قال الله تعالى بحقهم (ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسونهم باذنه) فبين تعالى انه سيلقى الرعب في قلوبهم فيعطيهم المسلمون .

(مسألة) وربما قيل قد قال (ثم صرفكم عنهم ليتليكم) وذلك في يوم أحد وهو كالدلالة على أنه تعالى يفعل فيهم الاقدار والصرف . وجوابنا أنه تعالى



ذمهم في قوله ( حتى اذا فشلتم وتنازعتم في الامر وعصيتم من بعد ما اراكم ما تحبون ) فأراد انه يوم بدر اراهم ما يحبون لما لم يصصوا ويوم أحد عصوا وقد كان صلى الله عليه وسلم رتب لهم في مجاهدة الكفار ترتيبا خالفوه فلما لم يثبتوا في المحاربة على ما رسمه لهم لم يطف لهم لاجل المعصية بل شدد التكليف عليهم فجاز أن يقول ( ثم صرفكم عنهم ) ولذلك قال تعالى ( ليتليكم ) أي ليمتحنكم بمصالح العاقبة ثم قال ( ولقد عفا عنكم ) ولو كان الصرف من خلق الله تعالى فيهم لم يكن لذلك معنى وانما ضمن لهم النصرة بشرط طاعة الرسول فلما خالفوه ولحقهم بذلك الغم الصارف جاز أن يصفهم تعالى بذلك .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( يقولون هل لنا من الامر شيء ) وفي قوله من بعد ( قل ان الامر كله لله ) أن ذلك يدل على ان لا صنع للعبد . وجوابنا أنه تعالى حكى عنهم ما ذمهم عليه وهو قوله ( لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا هاهنا ) فلا دلالة فيما حكاه عنهم فأما قوله تعالى ( قل ان الامر كله لله ) فالمراد به ما يتصل بالنصرة والتحكيم ولولا ذلك لما أمرهم بالجهاد ولما ذمهم على تركه ولذلك قال بعده ( يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك ) فبه على انه تعالى يعلم من حالهم ما لا يعلمه صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى بعد ذلك ( ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك ) ترغيب للرسول صلى الله عليه وسلم في جميل الاخلاق ليكون قبولهم أقرب ويدل على أن صرفهم فعلهم لانه لو كان خلقا من الله فيهم لما صح أن يقول ( فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الامر ) لانه لا يصح منا أن نشاور فيما يخلفه تعالى ولما صح قوله ( فاذا عزممت فوكل على الله ) ولما صح قوله ( ان ينصركم الله فلا غالب لكم ) لان ما يوجد في الغالب والمغلوب هو من قبل الله تعالى .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (وما كان لنبي أن يفل) كيف يصح ذلك على الانبياء . وجوابنا ان المراد ما كان له أن ينسب إلى ذلك في إحدى القراءتين وفي القراءة الاخرى ما كان له أن يفعل ففرغهم من الأمرين .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا) كيف يصح ذلك وقد قتلوا وماتوا . وجوابنا ان المراد شهداء يوم أحد بين تعالى أنه قد أحياهم فلا ينبغي أن يظن فيهم انهم أموات وذلك صحيح وقد قال بعضهم مثل ذلك في كل الشهداء اذا ماتوا على توبة وطهارة .

(مسألة) وربما قيل في قوله (ولا تحسبن الذين كفروا انما نملى لهم خبير لانفسهم انما نملى لهم ايزدادوا انما) كيف يصح أن يقيمهم لتقع منهم المعاصي . وجوابنا أن المراد عاقبة أمرهم وذلك كفوله تعالى (فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا) والا فراده من جميعهم العبادة والطاعة كما قال تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) .

\*(مسألة)\* وربما قيل في قوله تعالى (لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا) كيف يصح ذلك ممن يدين بالاله أن يقول ذلك . وجوابنا أن حكاية الله تعالى عنهم وقد ثبتت حكمته لاطعن فيه فمن سلم حكمته فلا كلام له وان لم يسلم دللنا على الأصل ولم تسلكم في الفروع فقد كان في العرب على ما ذكره الله تعالى في سورة الانعام من يقول ذلك حتى يحمل من الانعام نصيبا من الله ولا يمتنع في المشبهة أن يكون فيهم من يقول ذلك فاذا جاز أن يدينوا بأنه تعالى رمدت عينه فادناه الملائكة الى غير ذلك لم ينكر ما حكاه الله عنهم ومن اليهود من يقول بنهاية التشبيه فيصح أن يكون هذا قوله \*(مسألة)\* وربما قيل في قوله تعالى (ولا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا

ويحبون أن يمدحوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ) فما الفائدة في أن كرر قوله ( ولا تحسبن ) . وجوابنا أنه قد حكي أن قوما من اليهود كانوا يفرحون باضلالهم الناس واجتماع كلمتهم على تكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم ومع ذلك يقولون نحن أبناء الله وأحباؤه قوله أولا ( لا تحسبن الذين يفرحون ) أراد به ما ذكرناه أولا وقوله ( فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ) أراد به ما ذكرناه ثانيا ويصح إيراد ذلك إذا طال الكلام بعض الطول فيكون من باب التوكيد الذي يحتاج إليه ثم ذكر تعالى قوله ( إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات ) والمراد بذلك أن يعتبر الخلق بالنظر في ذلك ويستدلون به على الله تعالى وقوله ( الذين يذكرون الله قياما وقعوداً وعلى جنوبهم ) يدل على أن الواجب على المرء أن لا يفارق ذكر الله تعالى على اختلاف أحواله ولذلك قال تعالى ( ويتفكرون في خلق السموات والأرض ) ويقولون ( ربنا ما خلقت هذا باطلا ) ولو كان تعالى يخلق الظلم وسائر القبائح لما صح ذلك ولما صح قوله ( سبحانه ) لأن معنى ذلك تنزيهه تعالى عن كل سوء كما روى عنه صلى الله عليه وسلم .

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( ربنا وآتانا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة ) كيف يصح أن يسألوا ذلك وخلافه لا يجوز على الله تعالى . وجوابنا أن المسألة بالمعلوم أنه تعالى يفعله تحسب إذا كان فيه فائدة المكلف وعلى هذا الوجه يقول في الدعاء اللهم صل على محمد ويقول اللهم اغفر للمؤمنين ولذلك قال ( فاستجاب لهم ربهم ) أي لا أضيع عمل عامل منكم ) فينبغي أن يفعل ذلك وأنه لا يضيع أعمال المكلف بل يجازى عليها على ما فيه من التفاضل والتفاوت وفي ذلك إثبات العمل للعبد لانه تعالى لو خلق ذلك لكان إنما يجازى على عمل نفسه والله يتعالى عن ذلك .

## ( سورة النساء )

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( واهوا الله الذي تساءلون به والارحام ) ما الفائدة في ذكر الارحام مع ذكر الله . وجوابنا أنه تعالى ذكر الارحام ليرغب الناس فيما يلزم من حقها وذكرها مع ذكره إعظاما لذلك ولذلك قال بعده ( ان الله كلن عليكم رقيقا ) يعلم ما تقدمون عليه في حق عبادته وما تفعلونه في حق ذى الارحام فهذا هو الفائدة

• (مسألة) • وربما قيل في معنى قوله تعالى ( فان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء ) وأى تعلق لهذا بمحدث اليتام . وجوابنا أن في الرواية أن من كان يقوم بحق اليتامى كان ربما يطمع في تزوجهن والبسط في أموالهن ويقفون أنفسهم عليهن للطمع فأباح الله تعالى هذا النكاح من غيرهن وحرم البسط في أموالهن ولذلك قال من بعده ( وإن خفتم أن لا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى أن لا تمولوا ) وقال بعده ( وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم ولا تاكلوها اسرافا وبدارا أن يكبروا ) وكل ذلك يؤيد ما قلنا وأمر من كان غنياً في أموال اليتامى أن يستعفف ومن كان فقيرا أن يأخذ من أموالهم ما يجرى مجرى الاجرة على ما يأتيه من الاحتياط في أموالهم ثم قال تعالى ( فاذا دفعتم اليهم أموالهم فأشهدوا عليهم ) لان ذلك هو الاحتياط من وجهين أحدهما أن لا يقصر فيما سلف والآخران يعرف حال اليتامى فيما دفع اليهم من افساد واصلاح .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى (لرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون) ما الفائدة في ذكر النساء مع الرجال وذلك معلوم . وجوابنا انهم كانوا من قبل يورثون الرجال دون النساء وكان ذلك عادة لهم فأنزل الله تعالى ذلك يعلم ان النساء كالرجال في حق الارث ثم بينه تعالى فيما بعد قطعاً لهم عن العادة المتقدمة .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى (واذا حضر التهمة الوالدان والأقربون) والمسكين فآرثون منه) ما الفائدة في ذلك ولاحق لهم في التركة . وجوابنا أن ذلك كان قديماً مما أوجه الله كما كان تعالى أوجب الوصية للوالدين والأقربين إذا لم يرثوا ثم نسخ ذلك بآيات الموارث فين الله تعالى فيها حق كل ذي حق وصارت هذه العطية مندوبة اليها وتكون عطية من جهة الورثة وتندب تعالى الى حفظ المال لمكان الورثة بقوله (وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضاعوا خافوا عليهم فليتقوا الله) وعلى هذا الوجه ثبت الحجب بالمرض المخوف لحق الورثة خصوصاً إذا كانوا ذرية ضاعوا وبين في آيات الموارث ما أنعم الله تعالى به عليهم وإن كان سيهموت المورث فذكر جملة المال وأنه يرثه من له حق التمتع به إما بافتراده وإما مع الاناث وذكر في الانصاء الثلثين والنصف والثلث والرابع والسادس والثلث فهذا جعلتها التي يقع عليه القيمة في الموارث ثم قال تعالى معظماً للتعدي في ذلك (تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار ومن عص الله ورسوله ويتمدد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها) فأوجب النار لمن تعدي فيما يتولى جل وعز قسمته .

• (مسألة) • وربما قيل كيف أوجب تعالى فيمن يأتي الفاحشة من النساء الامساك في البيوت وقد أوجب فيمن الحدود والرجم وكذلك في اللذين يأتيان

النساء أوجب الأذى مع إيجاب الحد . وجوابنا ان ذلك كان قديما ثم نسخ بالجلد والرجم فالحد في البكرين والرجم في المحصنين اذا حصلت شرط الاحصان ويوجب تعالى في العبد النصف من الجلد وذلك مبين في كتب الفقه .

« (مسألة) » وربما قيل كيف قال تعالى ( وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ) كيف يصح أن لا تفيد هذه التوبة . وجوابنا ان ذلك ورد فيمن أيس من الحياة لانه عند ذلك يصير المرء ملجأ الى ترك المعصية وانما يقبل التوبة ممن يتردد بين خوف ورجاء فيشق عليه اتوبة فأما في حال الالجاء فذلك لا ينفع كالا ينفع أهل النار اتوبة والندامة .  
« (مسألة) » وربما قيل في قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ) ما الفائدة في ذلك ولا يحل أخذ المال من أحد كرها . وجوابنا انه انما خص النساء لما يحصل لمن من الاختلاط بالازواج حتى يتوهم في مال أحدهما انه مال الآخر فينبى تعالى أن ذلك لا يمنع من تحريمه أخذ ما لهن من دون الرضا ولذلك قال ( ولا تعضلوهن لتذهبن ما آتيتوهن ) والمراد بذلك المنع من الطمع فيهن وعلى هذا الوجه حرم الله تعالى الخلع الا عند ضرب من الخوف على ما ذكره في قوله ( وأن خفتم أن لا يقيموا حدود الله فلا جناح عليهما فيما افدت به ) .

« (مسألة) » وربما قيل في قوله تعالى ( فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا ) كيف يصح ذلك ونما يحسن أن يكره ما يكون قبيحا ولا يجوز أن يجعل الله تعالى في التبايح خيرا كثيرا . وجوابنا أن المراد بالكراهة في هذا الموضع نفاذ الطبع لا الكراهة التي هي في مقابلة الارادة فذكر الله تعالى ذلك في كراهة النساء بأن يكون نافر الطبع عن عشرتها وبين ان ذلك

إذا صبر عليه ربما حصل الخير الكثير في عاقبته لأن المرء قد يكره بعض النساء في وقت ثم يتفق فيما بعد أن يعظم محبته لمن وانتماعه بهن فلا ينبغي لمن تزوج أن يقدم على ما يقتضيه نفاار طبعه بل يتوقف ويتبصر لجواز تغير اأخال عليه وعليهن فهذا هو المقصد والله أعلم . ويحتمل وعسى أن تكرهوا فراقهن ويكون في ذلك خير كثير على نحو قوله تعالى ( وان يتفرقا يغن الله كلا من سعته ) ولذلك قال تعالى ( وان أردتم استبدال زوج مكان زوج ) وبين أن ما يؤتين من الصداق لا يحل له أن يأخذ منه شيئاً .

• (مسألة) • وربما قيل ما معنى قوله تعالى ( وان أردتم استبدال زوج مكان زوج ) وآتينم احداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئاً أأأخذونه بهتاناً وإثماً مبيناً ) كيف يكون أخذه ما أعطاهن من الصداق بهتاناً والبهتان من صفات الكلام فهو الكذب . وجوابنا انه شبهه بالكذب من حيث كان أخذه كالتقص للمعطية والخلف لها فعظمه الله تعالى بأن شبهه بالكذب الذي يخبره على خلاف ما هو به من حيث كان كالتكفل بالمقد والدفع اليها بأن لا يأخذ ذلك فاما كونه إثماً مبيناً فبين لأن وصفه وتبجيله وظهوره مبين .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء الا ما قد سلف ) كيف استثنى ما سلف من هذا النهي ومثل ذلك يستحيل لأن ما سلف لا يصح أن يباح ويحظر . وجوابنا أن النهي يتضمن التحريم واذا كان محرماً بالترع في المستقبل وما سلف جرى على حد الاباحة لم يتمتع ذلك فكانه قال ما نكح آبؤكم من النساء حرام عليكم الا ما قد سلف فانه وقع مباحاً ويكون المعنى صحيحاً وقد قيل إن المراد به سوى ما قد سلف كما يقول الرجل لمن ينهاه عن بيع متاعه بعد ان كان قد أذن له لا تبع متاعى الا ما بعته

ويحتمل أن يكون المراد إلا ما قد سلف فلا تؤاخذون به وقوله بعده ( أنه كان فاشة ومقتاً وساء سيلاً ) يقوى التأويل الأول لأنه كأنه قال إن ذلك فاحشة دون ما سلف فانه ليس كذلك .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم ) أليس ذلك يقتضي اباحة سوى من ذكر لقوله وأحل لكم ما وراء ذلكم . وجوابنا أنه قد دخل تحت الأمهات كل من له حظ في الولادة وذلك معلوم بالاجماع وإن كان نفس اللفظ لا يوجب لأن الأم إذا أطلق فالمراد به من لها الولادة خاصة وعلى هذا الوجه لم يعقل من قوله تعالى ( وورثه أبواه فلا أمه الثلث ) الجدة فحرم الله تعالى على الإنسان أمه وكل أم له بواسطة وحرم عليه ابنته وكل ابنة له بواسطة وكما حرم عليه ذلك حرم عليه الأخوات وأولادهن وإن كان ذلك بواسطة وحرم عليه بنات جده من العتات والحالات ولم يحرم أولادهن فجلة ما حرم من النساء لمكان النسب هذه السبعة وحرم بالنسب أيضاً سبعة فحرم حليلة الابن وحرم أمهات نسائه وحرم بنات نسائه وهن الربائب بشرط الدخول بالأُم وحرم الجمع بين الاثنين وحرم بالرضاع مثل ما حرم بالنسب فقد روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب وإن كان تعالى انما نص على الأمهات والأخوات وقد ثبت بالسنة تحريم الجمع بين العمة وبنت أخيها والحالة وبنت أختها وأجرى ذلك مجرى الجمع بين الأختين فهذا هو طريق يبين ما حرم الله تعالى من النساء في عينين وعلى وجه الجمع بين ما أحله من ذلك .

\*( مسألة ) \* وربما قيل في قوله تعالى ( فما استمتعتم به منهن ) أن ذلك يدل على أن المتعة تحل كما يحل النكاح . وجوابنا أن من تعلق بذلك فقد اغتر بهذه



اللفظة وإنما أراد تعالى أن ما أحله من النساء محصنين غير مسافحين فله أن يستمتع ولم يذكر تعالى سبب الاستمتاع في هذه الآية وقد ذكر من قبل في قوله (فانكحوا ما طاب لكم من النساء) فأنما أباح الاستمتاع بشرط النكاح على ما ذكرنا ولذلك قال من بعد (فأتوهن أجورهن فريضة) وذلك لا يليق إلا بعقد وقد ثبت فيه الاجر المسمى ولذلك قال (ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة) يعنى بنقصان وزيادة ولذلك قال (ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات) فكل ذا يزيل هذه الشبهة وإنما ورد في الخبر المتعة وأنه صلى الله عليه وسلم أباحه في حال الضرورة ثم حرمه وقد حرمه الله تعالى في كتابه بقوله (والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن اجتنب وراء ذلك فأولئك هم العادون) وظهر عن الصحابة تحريم ذلك فان عمر بن الخطاب خطب بقرعته على المنبر وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم متوفرون فصار ذلك كالاجماع وأنكر ذلك على عليه السلام لما بلغه اباحة ذلك عن ابن عباس انكارا ظاهرا وقد حكى عنه رضى الله عنه الرجوع عن ذلك فصار حفظه اجماعا من كل الصحابة وذكر تعالى عقيب هذه الايات التى بين فيها ما يحل وما يحرم من النساء ما يريد من العبادة فقال تعالى (يريد الله ليين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا) فين انه يريد الهداية والبيان والتوبة والعبادة دون اتباع الشهوات فأبطل بذلك قول من يقول إنه تعالى كما يريد الحسن يريد القبيح تعالى الله عن قولهم .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى (لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل)

كيف يصح أن يأكل مال نفسه بالباطل • وجوابنا أن الله تعالى ذكره لا كل وأراد سائر التصرف ويحرم على المرء في مال نفسه أن يتصرف فيه بالأمور المحرمة وأن يسرف في ماله ويبدد وأن يتجر فيه بالربا وغيره فهذا هو المراد فأما أكل مال الغير بالباطل فالامر فيه ظاهر ولذلك قال تعالى ( إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم ) .

\* (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( ولا تقتلوا أنفسكم ) كيف يصح النهي عن ذلك ومعلوم أن الإنسان ملجأ إلى أن لا يقتل نفسه وجوابنا أن المفسرين حملوه على أن المراد أن لا يقتل بعضهم بعضاً على حد قوله ( فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم ) وقد ذكر فيه أن المراد وأن لا يتعرض المرء لأسباب التلف فيكون في حكم التماثل لنفسه على حد قوله ( ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة ) ويحتمل أن يكون المراد بذكر القتل الهلاك ويكون معناه مفارقة المعاصي لأنها تؤدي إلى الهلاك ولذلك قال تعالى بعده ( إن الله كان بكم رحماً ومن يفعل ذلك عدواناً وظلماً فسوف نصليه ناراً ) ثم بين تعالى بعده ما يدل على أن الكبائر لا تغفر قل ( إن تجنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم ) فشرط نفي في تكفير السيئات التي ليست كبائر اجتنب الكبائر فدل بذلك على أن المؤاخذه تقع بها ولا تقع المغفرة بنفس الكبائر وهذا أحد ما يدل على أن أهل الصلاة فيما يفعلون من الكبائر إذا أصرروا عليها يؤخذون بها وبالصغائر جميعاً ودل قوله جل وعز ( ولا تمنوا ما فضل الله به بكم على بعض ) أن تمنى • يكون حسداً يقبح وأن الواجب على المرء أن يتننى ما يدبر عليه في أحوال الدنيا من نقصان وزيادة ولذلك قال ( للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن ) وفي الروايات أن إعادة كانت في الميراث وغيره أن يختص

به الرجال في أول الاسلام فتزلت هذه الآية وعلم بها ان النساء كالرجال وأن  
لهن حقا في الميراث وفي سائر أسباب التملك ثم ذكر تعالى أن الواجب على المرء  
أن يسأل ربه ما يريد من الفضل في الدنيا ويعدل عن طريقة التمني فذلك قال  
( واسألوا الله من فضله ) .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( والذين عاهدت أيما نكمتم فأؤمهم نصيبهم )  
كيف يصح ذلك وبالمعاهدة لا يرث المرء . وجوابنا أن ذلك قد كلن في أول  
الاسلام ثم نسخ بآية المواريث كما قد كانوا يرثون بالهجرة ثم نسخ .  
• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( الرجال قوامون على النساء ) كيف  
أوجب ذلك لاجل أنه فضل بمضهم على بعض ولاجل اتفاقهم لاموالهم فقد  
تكون المرأة أفضل من الرجل وأكثر اتفاقا . وجوابنا أنه تعالى جعل ذلك علة  
في جملة الرجال لا في آحادهم لان الغالب انهم أفضل في التدبير والرأى وطلب  
المعاش من النساء في أحوال كثيرة وأنهم الذين يتولون الاتفاق والعلة اذا صارت  
للجملة لم يطن فيها بالنادر في الآحاد والله تعالى جعلهم بهذا الوصف في مقابلة  
انه جعل النساء حافظات للغييب على الرجال مؤتمنات على ما يتصل بتدبير المنزل  
فكل فريق في ذلك من الحظ ما ليس للآخر .

• (مسألة) • وربما قيل كيف يصح قوله تعالى ( واللاتي يخافون نشوزهن  
فغظوهن وأهجروهن في المضاجع واضربوهن ) ومعلوم أن نشوزهن اذا زال  
بالوعظ لم يحسن الهجران والضرب فكيف جمع تعالى بين الثلاثه . وجوابنا  
أن المراد بذلك الترتيب لا الجمع فمن يؤمل زوال نشوز امرأته بالوعظ لم يحسن  
منه الهجران ومن يرجو ذلك بالهجران لم يحسن منه الضرب واذا لم يرج زوال  
ذلك الا بالضرب على وجه التأديب يحسن منه ذلك فكأنه تعالى قال فغظوهن

واهجروهن اذلم ينفع ذلك أو اضربوهن ان لم يؤثر ذلك وانما صح ذلك لأن مراد المرء فيما يفعله من غيره أن لا يقع ذلك فاذا أمكنه التوصل الى أن لا يقع بالسهل لم يكن له أن يعدل الى ما فوقه وهكذا مذهبنا في النهي عن المنكر ومثل ذلك يتعلق حسنه باجتهاد المرء فكأنه تعالى بين أن الذي يحسن منه عند نشوز المرأة أحد هذه الثلاثة على الترتيب الذي ذكرناه ولذلك قال تعالى (فإن أطيعكم فلا تبغوا عليهن سبيلا) فبه بذلك على أن لا سبيل لكم عليها اذا أطاعت بالموعظة فدل بذلك على صحة ما ذكرناه .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى (إن الله كان علياً كبيراً) بعد قوله (فلا تبغوا عليهن سبيلا) كيف تعلق ذلك بهذا النهي . وجوابنا انه تحذير من هذا الفعل لان معنى قوله ان الله كان علياً كبيراً انه مقتدر على المؤاخذه بما نهاكم عنه وكذلك قوله (كبيراً) تحذر تعالى من المخالفة بذكر هذين لوصفين .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (وان خفتم شقاق بينهما فابشوا حكما من أهله وحكام من أهلها إن يريدا إصلاحا يوفق الله بينهما) فما يدل ذلك على انه تعالى يفعل فيهما المواجهة وان فعلهما من خلق الله تعالى . وجوابنا ان التوفيق لا يكون الا من قبل الله تعالى وهو الامر الذي يدعوا العبد الى الصلاح فعند الشقاق أمرته الى بالمسكين من قبل الرجل والمرأة ثم بين أن ذلك معنى وأن بذل الجهد غير التوفيق من الله فليس الامر كما قدروه بل يدل على ان فعل العبد من جهته لأنه لو كان من خلق الله تعالى فيه لاستغنى عن التوفيق ولذلك قال تعالى في هذا التوفيق ان من شرطه أن يريدا إصلاحا لا فسادا ليتخفف ذلك الواقع من قبله تعالى .

(فصل) ولما بين لنا ما نعامل به النساء عند الصلاح وعند النشوز وعند الشقاق بين أيضاً ما يلزم المرء أن يفعله لصلاح دينه فقال (واعبدوا الله ولا تشركوا

به شيئاً ) وذلك يجمع كل العبادات والطاعات التي تختص به ثم قال ( ووالوالدين  
إحساناً وبذى القربى واليتامى والمساكين والجار ذى القربى والجار الجنب  
والمصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم ) يجمع تعالى بذلك الاحسان  
الى كل محتاج وان كان بعضهم أقرب الى المرء كذى القربى والجار الجنب  
والمصاحب بالجنب وملك اليمين وبعضهم أبعد كذى القربى والمساكين وابن  
السبيل فأمر بالاحسان الى الكل ثم من بعد ذلك نه المرء على طريقة التواضع  
فقال ( ان الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً ) فهذه الآية جامعة لكل ما يحتاج  
المرء اليه فتدخل فيه العبادات بكمالها وضروب الاحسان والاتفاق في سبيله والمنع  
من ضروب التكبر والعدول عنه الى التواضع فهو على اختصاره يجمع ما يدخل  
في المجدات الكبار ثم قال تعالى ( الذين يدخلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون  
ما آتاهم الله من فضله ) فجعل ذلك من صفات من يكون مختالاً فخوراً فنه بذلك  
على ان الاتفاق هو الذى يخرج من أن يكون فخوراً ومن أن يكون بخيلاً فلهذا  
يخرج من ذلك لا يكتم ما آتاه الله من فضله فيرى شكوراً ممتزجاً بنعم الله  
قولاً وفعلًا فكل ذلك تأديب من الله تعالى في باب الدين . وبين من بعد  
كيف ينبغي أن يتفق في ذات الله تعالى فقال ( والذين ينفقون أموالهم رأء  
الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ومن يكن الشيطان له قريناً فساء قريناً  
وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله وكان الله بهم عليماً )  
فرغب في ذلك حتى ختم الكلام بقوله جل وعز ( إن الله لا يظلم متقال ذرة  
وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيماً ) فيبين كيف يدبر أمر  
المكافئين ولا يظلم أحداً منهم حتى يمنعه المصالح ويمنعه الثواب أو يزيد في  
عقابه وبين أنه في الحسنات يضاعف ثوابها وبين أنه يؤتى المرء الاجر العظيم

على ما ينزل به من الشدائد ودل بقوله إنه لا يظلم مثقال ذرة على بطلان قول هؤلاء .  
 القدرية الذين يقولون لا ظلم الا من قبل الله وبخلفه وإرادته . تعالى الله عن  
 قولهم علوا كبيرا ثم بين تعالى أنه صلى الله عليه وسلم يكون شاهدا على أمته بما  
 يقع منهم من خير وشر فحذر بذلك من المعاصي وأن المرء إذا علم أن الرسول صلى  
 الله عليه وسلم مع عظم محله يشهد عليه كأن أبعد من المعصية وبين أن شهادته  
 تكون يوم اتياءه وان ( يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم  
 الارض ) فيتمنون أن يبقوا في التراب وفي القبر لما رأوه من العذاب ويصيرون  
 بحيث لا يكتفون الله حديثا حتى تشهد عليهم أيديهم وألسنتهم بما كانوا يعملون  
 فلو يتدبر المرء هذه الآيات لكفاه .

« (مسألة) » وربما قيل في قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم  
 سكارى حتى تعلموا ما تقولون ) كيف يصح ذلك والسكران لا يخاطب لزوال عقله  
 وجوابنا أن المراد المنع من السكر الذي لا يمكن إقامة الصلاة معه لانه اذا سكر  
 يؤمر وينهي هذا هو الوجه وروى عن بعض الصحابة انه جعل ذلك أول دلالة  
 على تحريم الخمر ودل قوله ( حتى تعلموا ما تقولون ) على أن الصلاة لا تصح إلا بقول  
 فذلك أحد ما يدل على وجوب الذكر والقراءة في الصلاة ويدل أيضا على أن  
 المصلي يجب أن يكون عالما بصلاته وقراءته متدبرا لها فلا يصلي وهو غافل ونهى  
 نه إلى الخنب أن يقرب الصلاة الا عابر سبيل حتى يغتسل فدل بذلك على انه متى  
 لم يكن مسافرا لم تصح صلاته الا بالاعتسال ونه جل وعز على انه اذا كان مسافرا  
 يجوز ان يصلي بلا اعتسال بل بالتيمم .

« (مسألة) » وربما قيل في قوله تعالى ( يا أيها الذين أوتوا الكتاب آمنوا بما  
 نزلنا مصدقا لما معكم من قبل أن نطمس وجوها قنودها على أدبارها أو نلصقهم )

كيف يصح أولا أن يكون القرآن مصدقا لما معهم وكيف يصح في الوجوه ان  
ترد على أدبارها وذلك يخرجها من أن تكون وجوها • وجوابنا أن القرآن مصدق  
لكتيبهم من حيث فيها البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم ومخالفة شريعتهم لما  
في القرآن لا تمنع من أن يكون مصدقا كما أن ثبوت الناسخ والمنسوخ في القرآن  
لا يمنع من ذلك • فأما طمس الوجوه وردّها على أدبارها فمن عظيم ما يخوف به  
المرء من المعصية ولم يقل تعالى انه يبددها على أدبارها تكون وجوها لهم ولو قيل  
ذلك كلان لا ينكر لان صورة الوجه اذا لم تتغير اجرى عليه هذا الاسم وبين تعالى  
من بعد انه لا يغير ان يشرك به والمراد الاصرار على الشرك ثم (انه يغير مادون  
ذلك لمن يشاء) والمراد مع الاصرار واذا صح ذلك فالما أرادوا أصحاب الصغار ثردون  
أصحاب الكبار لقوله تعالى (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم)  
\* (مسألة) \* ور بما قيل في قوله تعالى ( ألم ترالى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب  
يؤمنون بالجبت والطاغوت ) وليس في اليهود من يبد الصنم ويؤمن به فكيف  
يصح ذلك • وجوابنا انه ليس المراد بالجبت والطاغوت الأصنام بل المراد به  
الشیطان والسحرة على ما روي عن الحسن وغيره والمروى عن ابن عباس ان  
كعب بن الاشرف قال لقریش أنتم خير من محمد ووعدهم بمعونة عليه فقالوا  
له أنتم أهل الكتاب ولا نؤمن ان يكون ذلك خديعة فان أردت ان تثق بقولك  
فاسجد لھذين الصنمين وآمن بهما ففعل فزلت هذه الآية \* وقد قيل ان المراد  
به الكهنة والسحرة كقوله يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت \* وبمد فليس  
في قوله ( أوتوا نصيبا من الكتاب ) انهم أهل كتاب لان كثيرا من بعث  
اليه موسى وعيسى صلى الله عليهما وسلم يدخلون في هذا الوصف وان لم يؤمنوا فلا  
يدل على ما ذكره وقد يقال لمن تبع طريقة من يبدون الاصنام انه يؤمن

بها كقوله تعالى ( اتخذوا أجبازهم ورهبانهم أربابا من دون الله ) لما اطاعوهم وكل ذلك يسقط هذه الشبهة .

( مسألة ) وربما قالوا في قوله تعالى ( كلبا فضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب ) ان ذلك يوجب تعذيب من لم يذنب أو تعذيب بعض من العاصي لم يكن بعضا له في حال الذنب ويوجب أيضا ان يصير الواحد من أهل النار على الايام في نهاية العظم بأن يخلق له الجلد حالا بعد حال وكل ذلك لا يحسن . وجوابنا ان المراد بهذا التنزيل انه تعالى يغير ذلك الجلد عن صورة الاحتراق الى صورة الصحة فيقال انه بدل وان كان الجلد ثانياً هو الذي كان أولاً كما يقال في الماء انه قد تغير وتبدل اذا صار ملحاً بعد ان كان عذبة . وقد قيل ان الله تعالى يخلق جلداً بعد جلد ولا يوجب ذلك فسادا لان المعذب هو العاصي دون ابعاضه ويصح عندنا ان يعظم الله تعالى جسد أهل النار على ما روى في الخبر ويمذبون وهذا كما يذم ويلعن الكافر وان صار بعد كفره سمينا ولا يؤدي الى العظم الذي ينكره الله تعالى كما يخلق جلداً بعد جلد يفنى ذلك حالا بعد حال ولذلك قال تعالى ( ليذوقوا العذاب ) فجعل ذلك عذاباً لهم لا للجلد

### ﴿ فصل ﴾

وقوله تعالى ( ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها واذحكنم بين الناس أن تحكموا بالعدل ان الله نعماً يعظكم به ) يدل على ان العبد هو الفاعل والا لم يكن لهذا الامر معنى ولا للوعظ فائدة اذا كان تعالى هو الخالق لرد الامانة والحكم وأي نفع في هذا الوعظ ان كان مراده تعالى ذلك وأي تأثير بهذا الوعظ حتى يصفه بهذا الوصف وحتى يمين تعالى على عبادته بذلك وكذلك قوله تعالى من بعد ( أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم ) لا يصح الا اذا كان



العبد هو المختار لفعله فيكون موافقا لما في الكتاب ولسنة الرسول صلى الله عليه وسلم ولطريقة العلماء وقد اختلفوا في أولى الامر منكم فمنهم من قال الامراء ومنهم من قال العلماء وقوله من بعد ( فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله وايوم الآخر ) يدل على انهم الفاعلون لهذا الرد عند التنازع والا كان قوله ( ان كنتم تؤمنون ) لا يفيد اذ الفائدة في ذلك ان ايمانكم بالله يقتضى امتثال امره بهذا الرد وصف تعالى بعد ذلك المناقين باتهم يزعمون انهم آمنوا بالله والرسول ويريدون مع ذلك ( ان يتحاكموا الى الطاغوت وقد أمروا ان يكفروا به ) والمراد بذلك شيطان الانس أو الجن على ما تقدم ذكره ولذلك قال بعده ( ويريد الشيطان ان يضلهم ضلالا بعيدا ) .

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( ولو انا كتبنا عليهم ان اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم ) كيف يصح ان يكافهم قتل أنفسهم مع ان الانسان ملجأ الى ان لا يقتل نفسه . وجوابنا ان المراد قتل بعضهم لبعض كقوله تعالى ( فسلوا على أنفسكم ) وعلى هذا الوجه تأوله المفسرون ويحتمل ان يكون المراد التعرض لاسباب الهلكة وقد يقللن يفعل ذلك انه قتل نفسه ولذلك قال بعده ( ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيرا لهم ) فبه بذلك على ان الايمان منهم مما يصح ويصح خلافه وذلك يدل على ان ذلك فعلهم لانه لا يقال لمن لا يصح منه الا القيام فقط لو فعل القعود لكان خيرا له وبين من بعد حال المطيع بما يرغب به في الطاعة فقال ( ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ذلك الفضل من الله وكفى بالله علما ) ثم رغب تعالى في الجهاد فقال ( يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم فانفروا ثبات أو انفروا جميعا )

ووصف بعده حال المناقطين بقوله ( وان منكم لمن ليبطئن فان اصابكم مصيبة قال قد انعم الله عليّ اذ لم اكن معهم شيئا ولئن اصابكم فضل من الله ليقولن كأن لم تكن بينكم وبينه مودة يا ليتني كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً ) ثم رغب تعالى في الجهاد وبين ان للمجاهد الثواب قتل أو غلب فقال ( فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجراً عظيماً ) لان الذي يحصل له هو تحمله المشقة لانه يقتل وقتل الكفار له مصيبة فين انه سواء قتل أو غلب فله الثواب الجزيل على ما تحمله من الكفاية .

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها ) كيف يصح ان يحكى ذلك عن الولدان وهم لا يرفعون ذبهم وجوابنا انه تعالى ذكر جملة من يجب ان يهاجر ويتخلص من القرية الظالم أهلها والمراد بقوله ربنا اخرجنا من بصلح ان يقول ذلك كما يقال ان أهل البصرة معتزلة يقولون بالعدل والتوحيد ويراد بذلك كبارهم وان لم يفصل ولذلك قال ( واجعل لنا من لدنك ولياً ) ومثل ذلك لا يقع من الولدان فهو كقوله ( بأيتها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم ) والمراد من تصح منه العبادة .

• ( مسألة ) • وربما قالوا كيف قال تعالى ( أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة ) ما فائدة ذلك وقد علم كل أحد ان آخر أمره الموت . وجوابنا انه تعالى بعث على الجهاد وبين ان المؤمن يقاتل في سبيل الله والكافر يقاتل في سبيل الطاغوت فقاتلوا أولياء الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفاً ثم بين ان من كتب عليهم القتال قالوا ( ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا الى

أجل قريب ) وبين ان حياة الدنيا قليل وان الآخرة خير لمن اتقى ثم بين ان الذي لاجله تحذرون الجهاد نازل بكم وان كنتم في القصور والبروج فلا وجه لرغبتكم عن الجهاد مع الثواب العظيم حذرا من ذلك

(مسألة ) وربما قيل في قوله ( وان تصيبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله ) وان تصيبهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله ) أو ما يدل على ان الحسنات والسيئات من خلق الله . وجوابنا ان المراد بهذه الحسنة الخصب والرخاء وبهذه السيئة الشدة والامراض فقد كانوا يقولون في مثل ذلك انها بشؤم محمد صلى الله عليه وسلم ينفرون العوام عن اتباعه ولذلك قال تعالى عنهم ( وان تصيبهم سيئة يقولوا هذه من عندك ) والامر يذهب في السيئات الى انها من عند غير المكتسب ونير الله يدل على ذلك قوله تعالى من بعد ( ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك ) وأراد بذلك ما يفعله المرء من الطاعة والمعصية ولولا صحة ما ذكرناه لكان الكلام متناقضا ولقات العرب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنت تزعم في القرآن انه لو كن من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا وقد وجدنا ذلك وانما عدلوا عن هذا القول لأن المراد بالاول المصائب والامراض وبالثاني المعاصي فأضافها الى نفس الانسان .

(مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( ولولا فضل الله عليكم ورحمته لا تبعم الشيطان الا قليلا ) كيف يصح أن يستثنى القليل وفضل الله ورحمته على الجميع وجوابنا أن هذا الاستثناء قد اخاف فيه فقال بعضهم انه راجع الى ما تقدم وهو قوله ( واذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف أذاعوا به ) فكأنه قال أذاعوا به الا قليلا منهم وقال بعضهم هو راجع الى قوله ( ولورده الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلهم الذين يستنبطونه منهم ) الا قليلا وقال بعضهم هو راجع

الى قوله ( ولولا فضل الله عليكم ورحمته ) فكأنما كان يصح طعن هذا الطاعن  
لأنه يصح رجوع هذا الاستثناء الى هذا الوجه الآخر فأما اذا صح رجوعه الى  
الوجهين الأولين فقد زال الطعن ومع ذلك فإنه يحتمل في هذا الفضل أن يكون  
المراد به اللطف في باب الدين فيبين تعالى أنه لولا ذلك اتبعوا الشيطان الا قليلا  
فأنهم ممن لا اطف لهم واذالم يكن لهم لطف لم يكن لفعل ذلك بهم معنى فهم  
يطيعون مع عدم هذا الفضل فهذا الطعن زائل على كل وجه .

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( فقاتل في سبيل الله لا تكلف الانفسك )  
أن ذلك يقتضى أنه المخصوص بتكليف الجهاد . وجوابنا أن المراد أنه لم يكلف  
هو الجهاد الا في نفسه ولم يكلف جهاد غيره وإنما كلف في غيره البعث على ذلك  
والامر به ولذلك قال تعالى بسده ( وحرّض المؤمنين عسى الله أن يكف بأس  
الذين كفروا ) .

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( أتريدون أن تهدوا من أضل الله )  
أنه يدل على أنه يضل الكافر . وجوابنا أن ذلك دليلنا لأنه تعالى قال في  
المنافقين ( فما لكم في المنافقين فئتين والله أركبهم بما كسبوا ) فين تقدم  
نفاقهم وبين نزول اللعن بهم ثم قال ( أتريدون أن تهدوا ) وأرادها الثواب  
والمدح من أضل الله على ما تقدم من كفره وقد ينادى في أول الكتاب .

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله ( وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً الا خطأ )  
أنه يدل على أنه لا يقتل خطأ . وجوابنا أن المراد أن إيمان المؤمن لا يثبت مع  
قتل المؤمن وقد ثبت مع قتل الخطأ فكأنه قال لا يصح وهو مؤمن أن يقتل  
مؤمناً الا أن يكون قتله خطأ ثم بنى حكم قتل الخطأ في الكفارة وقد قيل أن  
المراد لكن أن قتله خطأ وأنه استثناء منقطع والا قل أبين .

(مسألة) \* وربما قيل في قوله تعالى (ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم) أفا يدل ذلك على أن توبة قاتل العمد لا تقبل كما روى عن بعضهم . وجوابنا أنه تعالى قد قدر في المقول أن التوبة من كل المعاصي مقبولة وبينه أيضاً في القرآن بقوله (إلا من تاب) في سورة الفرقان بعد ذكر الكفر والقتل والزنا فالمراد اذ جزاؤه جهنم ان لم يكن معه توبة بين ذلك قوله (وغضب الله عليه ولعنه) ومعلوم من حال التائب انه حبيب الله وأنه لا يلحق ولا ينزل به الغضب من الله بل يناله الرضا من جهة .

(مسألة) \* وربما قيل في قوله تعالى (أولئك يعلم الله ما في قلوبهم) ما فائدة هذا التخصيص وهو عالم سرائر القلوب . وجوابنا أن ذلك تهديد من الله تعالى واذا خص قلوبهم بالذكركر كان أقوى ولا يمنع من كونه عالماً بكل شيء اذا العادة جارية في الوعيد أن يخص كقول القائل لو كيله احذر مخالفتي فأتى عالم بما تأتية . (مسألة) \* وربما قيل ما فائدة قوله تعالى (لارجل نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن) . وجوابنا أن ذلك كالرفع لتقدير من يقدر أن المراد في اكتسابها الطاعات ناقصة عن الرجل كتنقصان حظها في الميراث فين تعالى ان حالهم في الآخرة لا يختلف فإذ ذلك قال من بعد (واستلوا الله من فضله) فين أنه في مصاحبهما لا يتغير ما يفعله كمالا يتغير ما يستحقانه من الثواب .

(مسألة) \* وربما قيل في قوله تعالى (ومن يكسب خطيئة أو إثماً) لماذا ذكر والمراد واحد ولماذا قال (ثم يرم به) ولم يقل بهما . وجوابنا ان من المعاصي ما يكون خطأ ومنها ما يكون عمداً فالأثم لا يكون إلا عمداً والخطيئة قد تقع وهو غير عالم بها وذلك نحو أن يأكل ويعلم أنه صائم وأن يأكل ولا يعلم ذلك وان كان في الامرين قد يكون عاصياً فإذ ذلك ذكرهما تعالى ومعنى قوله (ثم يرم به)

أى يرم بذلك فأشار الى ما تقدم فلذلك لم يقل بهما .

• (مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم) كيف يشهد على نفسه . وجوابنا أن المراد بذلك ليس الشهادة التي تؤدي بل المراد المعرفة بما يأتي ويندر فأوجب أن يعرف من نفسه ما يكون معروفا وما يكون منكرا فيتركه ويتوب كما ينكر ذلك على غيره ولذلك قال بعده (أوالوالدين والأقربين فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا) وتوعدهم بقوله (وان تلوا أو تعرضوا فان الله كان بما تعملون خيرا) .

• (مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (بأياها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله) كيف يصح ذلك . وجوابنا ان المراد من آمن فأمره الله أن يدوم على ذلك ويتبت عليه في المستقبل ويحتمل أن يريد مجموع ما ذكره في قوله (آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل) ان مجموع ذلك ربما لا يحصل للكثير من المؤمنين ولذلك قال بعده (ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله) فتوعد بكل ذلك .

• (مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (وان امرأة خافت من بعلها نشوزا) هلا قال علمت وذلك مما يعلم . وجوابنا ان النشوز من الزوج وان ظهر فان ذلك يبدو منه لا محالة ولا يعلم وإنما يخاف ولاجل ذلك يستحب الصلح فلذلك ذكر الله تعالى الخوف دون العلم .

• (مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (وان من أهل الكتاب إلا يؤمنن به قبل موته) كيف يصح ذلك والكثير منهم مات على كفره . وجوابنا انه خاص بقوم منهم ويحتمل أن يكون المراد عند المعايمة يعرفهم الله تعالى ذلك ويؤمنون به وان كانوا ملجئين الى ذلك .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( فيظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات ) كيف يصح لاجل ظلمهم ان يحرم عليهم ولهم في اجتناب ذلك ثواب وهو نفع لهم فكيف يماقبون به • وجوابنا ان المراد ان عند ظلمهم كان الصلاح تحريم ذلك الا انه عقوبة لان التكليف نعمة وليس عقوبة •

(مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك ) كيف قال تعالى بسده ( والمقيمين الصلاة ) وذلك لا يجوز في اللغة • وجوابنا ان بعضهم قال هو نسق على ما التي في قوله بما أنزل اليك فكأنه قال انهم يؤمنون بما أنزل اليك وبالمقيمين الصلاة وقيل أيضاً قال بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك وبالملائكة المقيمين الصلاة وقيل كأنه قال ويؤمنون بالمقيمين الصلاة وقيل كأنه قال وباقام الصلاة وقيل لما طال الكلام نصب المقيمين على وجه المدح •

(مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( ألم ترى الى الذين يزكون أنفسهم بل الله يزكي من يشاء ) أليس ظاهر الآية أنه يخص من يشاء بالتزكية • وجوابنا أن التزكية من الله هي المدح والثناء وذلك لا يكون الا من قبله أو بأمره •

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( أتريدون أن تهدوا من أضل الله ) أليس يدل على أنه يضل وأنه لا سبيل لمن ضل الى الهدى • وجوابنا ان المراد من أضله الله عن الجنة لا يصح أن يهديه الى الجنة والثواب وقد حكم عليه بالعقاب • (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( ولو شاء الله لسلطهم عليكم ) أنه يدل على أن يسلط الكفار على المؤمنين • وجوابنا أن المراد به لو شاء لفعل لكنه لا يفعله لضعفه وذلك جائز عندنا •

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( وكان الله بكل شيء محيطا ) ان ذلك

يوجب انه تعالى جسم يحيط بالاشياء . وجوابنا ان المراد به إحاطة العلم لقوله تعالى ( ولا يحيطون بشئ من علمه )

« (مسألة) » وربما قيل في قوله تعالى ( ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ) كيف يصح ذلك وقد أمرنا أن نعدل بين النساء . وجوابنا أن المراد بذلك أن نعدل بينهن في الشهوة والمحبة لافيا يتصل بالنفقات والقسم وغيرها وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال هذا قسى فيما أملاك فلا تؤاخذنى فيما لا أملاك فانه صلى الله عليه وسلم كان يقسم الليالى بين نسائه على السواء لكنه فيما يرجع الى شهوة القلب كان لا يمكنه التسوية لان الشهوة من قبل الله تعالى . « (مسألة) » وربما قيل في قوله تعالى ( ثم ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا ) . فبين انه لا سبيل لهم الى ترك الكفر وهذا خلاف قولكم ان الله تعالى قد مكن وأزاح العلة . وجوابنا أن المراد انه لا يغفر لهم في الآخرة ولا ليهديهم سبيلا الى الثواب .

« (مسألة) » وربما قيل في قوله تعالى ( بل طمع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا ) ان ظاهره يدل على انه منعم من الايمان . وجوابنا أن المراد بالطبع والختم قد فسرناه وانه علامة وليس بمنع ولذلك قال تعالى ( فلا يؤمنون الا قليلا ) ولو كان منعا لمنع القليل كما يمنع الكثير . وربما قيل في قوله تعالى ( كذلك كنتم من قبل ) انه قال بعده ( فنّ الله عليكم ) فدل بذلك ان الايمان من فعله . وجوابنا انا نقول في الايمان انا وصلنا اليه بالله تعالى وبفضله وألطافه . وبعد فليس في الظاهر ما تناوله بل المراد فنّ الله عليكم بالأدلة والبيان وإرسال الرسل وذلك صحيح .

« (مسألة) » وربما قيل في قوله تعالى ( ان الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر



لهم ولا يهديهم طريقا الا طريق جهنم ) كيف يصح أن يهديهم الى طريق جهنم والهداية لا تكون الا في المنافع . وجوابنا ان ذلك مجاز فشه ذلك بالهداية الى الثواب لما كان طريقا اليها ويحتمل أن يريد لكن يسوقهم الى جهنم فيكون في حكم المبتدأ من الكلام .

« (مسألة ٥) » وربما قيل في قوله تعالى ( فان كانتا اثنتين ) ما المائدة في اثنتين وقد عرف ذلك بقوله كانتا . وجوابنا انه كان يجوز أن يقال بعد قوله كانتا صغيرتين أو صالحتين الى غير ذلك من الصفات فأفاد بقوله اثنتين ان المراد العدد وذلك فائدة صحيحة .

### ﴿ سورة المائدة ﴾

« (مسألة ٥) » وربما سألوا في قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود ) كيف يليق بذلك قوله من بعد ( أحلت لكم بهيمة الانعام ) . وجوابنا أن قوله عز وجل أوفوا بالعقود قد دخل تحته عقد التكليف كما يدخل تحته العقود في المعاملات وغيرها فجعله تعالى مقدمة لذكر اتعبد فلذلك قال ( أحلت لكم بهيمة الانعام ) ثم بين بعده ما حرمه من الميتة والدم وغيرهما ومثل ذلك يعظم موقعه من الحكيم اذا قدمه امام أمره ونهيه كما يحسن من أحدا أن يقول ولوله ألزم عهدة البر فمن سبيلك أن لا تخالفني في كيت وكيت فالكلام منسق والحد لله وقد قيل ان تقدير الكلام كأنه قال ( يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود ) يا أيها الذين آمنوا أحلت لكم بهيمة الانعام فعلى هذا الوجه يكون الكلام أبين « (مسألة ٥) » وربما قيل في قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ) كيف يصح أن يحل الأماكن والأوقات . وجوابنا أن المراد أن لا يحل ما حرم في هذه الأماكن والأوقات فلا يجري ذلك مجرى الامور

التي يحل التصرف فيها مطلقا .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( اليوم أكملت لكم دينكم ) كيف يصح ذلك ولم يكن الدين من قبل ناقصاً اذ لا يجوز أن يقال كان دينه صلى الله عليه وسلم قبل ذلك اليوم ناقصاً . وجوابنا أن المراد الكمال الذي لا يتغير بعده ولا ينسخ ويقال انه آخر ما أنزله الله على الرسول . والذين وان كان كاملاً في كل وقت من حين بعثه الله تعالى فقد يصح فيه الزيادات في الأدلة وفيما يلزم المرء نبين الله تعالى استقرار ذلك وكذلك قوله تعالى بعد ذلك ( ورضيت لكم الاسلام دينا ) أن المراد انه استقر حتى لا يتغير لا انه كان من قبل غير مرضى وقد يكون الشيء كاملاً مرضياً وهو أقص من شيء آخر كامل وعلى هذا الوجه فقول في الايمان والاسلام والدين انها تزيد وتقص وعلى هذا الوجه يكون دين المسافر كاملاً وان قصر في الصلاة وأفطر في الصيام كما يكون دين المقيم كاملاً وكذلك القول في الغنى والفقر .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أتوا الكتاب من قبلكم ) كيف يصح ذلك وقد كان قبل ذلك اليوم حلالاً وكيف يصح ذلك وقد أكل الله تعالى الدين من قبل . وجوابنا أن في جملة ما أحله الله مالا يعلم الا بالشرع وهو نكاح الكتابيات وعلى هذا قال الفقهاء ان بذلك نعلم إباحة نكاحهن حتى قال بعضهم ان ذلك ناسخ افعله تعالى ( ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ) وقال بعضهم بل هو مخصص فلما كان ذلك في جملة ما أحله الله تعالى جاز أن يقيد به اليوم . وبعد فقد يقال اليوم أحل كذا وان كان حلالاً من قبل وهذا هو اليوم الذي ذكر الله تعالى انه

أكل فيه الدين فذلك داخل تحت الدين هذا هو مذهب أكثر القدماء وقد قال بعضهم إن المراد بقوله ( والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب ) من أسلم منهم ولم يجوز نكاحهن وهن على كفرهن والقول الأول أبين .

( مسألة ) \* وربما قيل في قوله تعالى ( ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله ) كيف يصح الكفر بالإيمان وإنما يكفر المرء بالله تعالى . وجوابنا أن المراد جحد الإيمان فإن من جحد غطاء فشيء ذلك بالكفر الذي هو التغطية كما يقال تكفر بالسلاح وعلى هذا الوجه قال تعالى في آية الحج ( ومن كفر فإن الله غنى عن العالمين ) ويقال إن فلانا كفر بالصلاة وكفر بالنبي والمراد ما قدمنا لكنه لا يطلق ذلك إلا في جحد هذه الشرائع أو الجهل بها .

( مسألة ) \* وربما قيل في قوله تعالى ( واذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه الذي واثقكم به اذ قلتم سمعنا وأطعنا ) كيف يصح ذلك والمكلف منا ومن غيرنا لا يذكر ذلك ويعلم أن القول لم يقع منه قبل التكليف . وجوابنا أن ذلك أمر من الله تعالى أن يذكر ذلك والذكر هو العلم بما يتجدد من النعم حالا بعد حال ونفس العلم ربما علم باضطراب وإن كان إنما يعلم أنه من نعم الله باستدلال فأما الميثاق من الله تعالى فهو العلم بما أودع في العقل من التكليف ولا عاقل إلا ويقربانه يتبع منه الظلم القبيح فيجب عليه الانصاف وغيره فهذا هو المراد ولذلك قال بدمه ( واقفوا الله ) بمعنى فيما ألزم وكلف ( أن الله عليم بذات الصدور ) وقال قبله عند ذكر التيسم ( ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ) فدل تعالى بذلك على أنه لم يضيق على المكلف بالطهارة والماء معوز بل وسع فألزم التيسم بالموجود من التراب فكيف يصح مع ذلك أن يقال أنه تعالى يكلف المرء الإيمان وسائر الطاعات وهو لا يطيقه .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى (فما تقضهم ميثاقهم لعنهم وجعلنا قلوبهم قاسية) ان ذلك يدل على انه تعالى يخلق قسوة القلوب وسائر المعاصي • وجوابنا ان قوله (فما تقضهم ميثاقهم) دلالة على انهم تقضوا وأنه لاجل ذلك لعنهم فجعل قلوبهم قاسية ولا يصح ذلك الا والكفر قد تقدم منهم واذا صح ذلك وجب حل قوله (وجعلنا) على ان المراد حكنا بذلك كما يقال جعلت الرجل بخيلا اذا ساءت فظهر بخله ويحتمل أن يريد تعالى أنه جعل قلوبهم على صفة يحتاجون منها الى مزيد تكليف في اطاعة ومثل ذلك يكون من قبل الله تعالى كما تقول في اخين والشجاعة والذكاء والبلادة ولغظة الجعل وان دلت على الفعل فقد يراد بها غير ذلك كقوله تعالى (وجعلوا للملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا) والمراد اعتقدوا ذلك فسومهم وكقوله في انقصاص (قد جعلنا لوليه سلطانا) والمراد حكنا بذلك وقد قيل ان المراد به اناخليناهم وقد يقال للرجل اذا ترك أن يعمر أرضه قد جعله خرابا واذا لم يؤدب ولده يقال قد جعله فاسدا الى غير ذلك ولولا صحة ما ذكرناه لما قال بعده (يحرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظا مما ذكروا به) فذهبهم على ذلك •

• (مسألة) • وربما قيل كيف يجوز أن يقول تعالى (فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم اقيامة) والله تعالى لا يغري بالعداوة ولا يبعث عليها • وجوابنا أن الله تعالى ذكر بني اسرائيل ووعدهم بشرط أن يقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ويؤمنوا بالرسول ثم قال (فمن كفر بعد ذلك منكم فقد ضل سواء السبيل) ثم قال (فما تقضهم ميثاقهم لعنهم) ثم قال من بعد (ومن الذين قالوا انا نصارى أخذنا ميثاقهم) ثم قال (فأغرينا بينهم) لما لم يتمسكوا بالميثاق والمراد بذلك انه خلاهم عن اللطف التي لو تمسكوا بطاعة الله لكان يفعلها بهم فلما لم يتمسكوا بها لم يكن ذلك اللطف لطفاً لهم فجاز أن يقال أغرى بينهم وهذا كقوله تعالى (إنا

أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزاً) لما لم يلطف بهم وهذا كما يقال فلان يرسل كلبه اذا لم يمنعه وقد قيل ان ذم اليهود للنصارى على التثليث وذم النصارى لليهود على تكذيب عيسى بما يحسن فاذا أغرى تعالى بينهم في ذلك حس وعلى هذا الوجه يحسن من أحدنا معاداة الكفار ويحسن من الكافر الذي يعبد الصنم معاداة المبتغى للشبهة معاداة عابد الصنم ومثل هذه المعاداة ربما تكون لطفاً في التمسك بالحق .

(مسألة) وربما سألوا في قوله تعالى (يهدى به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام) فقالوا كيف خص هؤلاء بأن يهديهم بالقرآن . وجوابنا لأنهم اذا اختصوا بقبوله جاز أن يخصهم كما ذكرناه في قوله تعالى (هدى للمتقين) .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (يخرجهم من الظلمات الى النور باذنه) ان ذلك يدل على أن ترك الكفر وفعل الايمان من قبل الله تعالى . وجوابنا أن الظاهر أن الكتاب الذي هو القرآن يخرجهم من الظلمات الى النور باذن الله ومعلوم انه لا يخرج في الحقيقة عن الكفر الى الايمان وإنما يقال ذلك لما كان سبباً لايمان الكافر فأما قوله باذنه فالمراد انه بأمر الله وعلمه وذلك صحيح لانه تعالى ألزم أمر الايمان .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (اتخذ كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم) كيف يصح ذلك وليس في النصارى من يطلق ذلك . وجوابنا ان من يقول منهم بأن الله تعالى اتخذ المسيح فصار لاهوتاً بعد ان كان ناسوتاً وأنه يحى الموتى وأنه يلزم عبادته فهو قائل بهذا القول في المعنى ولذلك قال تعالى بعده (وقال المسيح يا بنى اسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم) فنه بذلك على أن المراد ما ذكرنا .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ) كيف يصح تحريم الجنة عليهم ولا اختيار لهم فيها . وجوابنا ان ذلك يقال فيما يقع للناس فيه من المنافع تشبيها بما يلزم المرء أن يتجنبه من المحرمات وذلك معقول في اللغة والتعارف ولذلك قال تعالى بعده ( وماواه النار وما للظالمين من أنصار ) وبه بذلك على ان من يستحق العقاب والنار لا ناصر له .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة ) كيف يصح ذلك وليس في النصاري من يقول هذا القول بل يقولون الاله واحد لكنه يوصف بأنه ثلاثة أقانيم أب وابن وروح القدس . وجوابنا انه تعالى لم يحك عنهم انهم يقولون ثالث ثلاثة آلهة بل قال انهم يقولون ثالث ثلاثة وهو معنى قولهم اذ أثبتوا ابنا وأبا وروحا قديمتا وعلى هذا الوجه يقول في هؤلاء المشبهة انهم يثبتون معبودهم ثالثا ورابعا وعاشرا اذا قالوا ان معه علما وقدرة وحياة قديمة ولا معتبر بالمبارات في ذلك ولو لم يصح ما ذكرناه اقطعنا على انه كان فيهم من يقول ذلك ولم نعلمه ولذلك قال بعده ( ما المسيح بن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل ) .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( قال رب اني لأملك إلا نفسي وأخي فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين ) كيف يصح أن يقول ذلك وقد كان في زمانه مثل يوشع بن نون وغيره ممن صار نبيا . وجوابنا ( اني لأملك إلا نفسي وأخي ) أراد ملكا مخصوصا حتى يجري أخاه مجرى نفسه في كل وجه ولم يكن ذلك حال غيرها فلا يصح ما ذكرته .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( فانها محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون في الارض ) كيف يصح أن يتيهوا يتيهون فيها هذه المدة الطويلة وعلى ما يقال

تلك البقعة انما هي فراسخ قليلة . وجوابنا ان ذلك جائز في قدرة الله تعالى بأن يكونوا اذا قربوا من الطرف يحول الله تعالى الطرف وسطا فيكون حاملهم أيدا وكذلك جائز في أزمان الانبياء فيكون معجزة لهم ويجوز أيضا أن تتغير دواعيهم ومقاصدهم حالا بعد حال بأن يكون تعالى يطرح قلوبهم بأن يصرفهم عن الخروج عن التيه والتحير فيه .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( انى أريد أن تبوء بائى واثمك ) كيف يجوز أن يقول هائل هذا القليل والاثم يختص هو به في قتله أو ليس ذلك يدل على ان من ليس بعاص قد يلحقه اثم العاصى . وجوابنا ان الذى فعله به من القتل لما كان متعلقا بهائل جاز أن يقول ذلك وكأنه قال ( انى أريد أن تبوء بائى ) يعنى قتلى واثمك يعنى سائر ما فعلته حتى وصلت الى قتلى وقد قيل كيف يصح أن يريد ذلك وهو قبيح . وجوابنا ان المراد ارادته للثم والعقاب للنفس القتل الذى هو معصية ولذلك قال بعده ( فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين ) فكأنه أظهر انه يريد لوقوعه في النار من حيث فعل ذلك ليصرفه عن هذا القتل بهذا القول .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( فطوعت له نفسه قتل أخيه ) أليس ذلك يدل على ان نفس الانسان سوى شخصه وهو يطيعها فيما يفعل . وجوابنا ان مثل ذلك قد يطلق في اللغة يقال أطاعه نفسه وعصت فيمن يتبع الهوى والشهوة أو يخالف فلا يدل على ما قاله ولذلك قال تعالى ( فأصبح من الخاسرين ) ولم يقل فأصبحت نفسه خاسرة .

• (مسألة) • وربما قيل كيف خفى عليه بعد قتله أن يدفنه في الارض حتى ينبه على ذلك بما بعثه الله تعالى من الغراب فأراه ذلك . وجوابنا ان ذلك ككن ابتداء

القتل والموت لا تمتنع الشبهة فيه .

• (مسألة •) وربما قيل في قوله تعالى ( فأصبح من النادمين من أجل ذلك كتبنا على بنى إسرائيل أنه من قتل نفساً بغير نفس أو فساداً فى الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً هو كيف تصح التسوية بين من يقتل الواحد ومن يقتل الملقى جميعاً وذلك بعيد عن متعارف الشرع وطبيعة العقل . وجوابنا ان يان عظم هذا القتل فى العقاب وانه من حيث يقندى به ويسهل سبيل القتل وغيره عظم اثمه كما قال صلى الله عليه وسلم من سن سنة فعليه وزرها ووزر من عمل بها ( فان قيل ) أفقطعون على ان من قتل هذه النفس فعقابه كمقاب من قتل الناس جميعاً ( قيل له ) ذكر الله تعالى ذلك فى بنى إسرائيل خاصة فلا يمنع مثل ذلك فيهم وان لم يجب فى غيرهم لان عظم المعاصى يختلف بلاوقات واختلاف الاحوال ويحتمل أن يراد به فكأنما قتل الناس جميعاً فى عظم ما فعل وان لم يبلغ ذلك الحد فى العقوبة لان الظاهر لا يدل الا على هذه الجملة . ومتى قيل فما معنى قوله تعالى ( ومن أحيأها فكأنما أحيأ الناس جميعاً ) وذلك ليس فى مقدور أحد . فجوابنا ان المراد التخليص من القتل والهلاك وذلك يعظم فى الواحد كما يعظم فى الجماعة ( فان قيل ) أليس يدل فى قوله تعالى ( فأصبح من النادمين ) على أنه ندم وانتدم توبة . وجوابنا انه لم يندم من حيث انها معصية وقبيح بل ندم لما اقتضح وكان ظن ان ذلك يخفى فلم يظهر قتله ندم اشئ يخصه .

• (مسألة •) ومتى قيل ما معنى قوله تعالى ( انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ) وكيف يصح أن يحاربوا الله . وجوابنا ان المراد محاربة أنبيائه قدم ذكره تعالى تعظيماً لذلك وبين ان من عادى رسله وحاربهم فقد عادى الله



تعالى فبه بذلك على عظم هذا الفعل وفخامته والمراد بالمحاربين من ذكره العلماء من الكفار والمفسدين في الصحارى والبلاد ثم بين ان حكمهم فيما يأتون من القتل وأخذ الاموال لا يخرج عما ذكر تعالى من أن ( يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الارض ) فيلزم ذلك فيهم بحسب جنائياتهم ولذلك قال تعالى ( أولئك لهم خزى فى الدنيا ولهم فى الآخرة عذاب عظيم ) وبين أن من تاب قبل القدرة عليه فهذه الاحكام عنه زائلة فيما كان من حق الله تعالى .

• (مسألة ) وربما قيل فى قوله تعالى ( يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ) كيف يصح وهم ملجئون الى أن لا يفعلوا القبيح وارادتهم ما حكم الله تعالى بخلافه قبيح . وجوابنا ان لعلماء التوحيد فى ذلك جوابين ( أحدهما ) أنه يصح أن يريدوا ذلك ويحسن وان كان الله تعالى لا يفعله وعلمهم بأنهم لا يخرجون من النار لا يمنع من حسن ذلك لو وقع فهذا القائل يحسنه على ظاهره ( والثانى ) ان المراد أنه يقع منهم ما يقع من المريد فى دار الدنيا فوصفهم تعالى بالارادة لاجل ذلك ولذلك قال تعالى بعده ( ولهم عذاب مقيم ) .

• (مسألة) وربما قيل فى قوله تعالى ( أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم ) كيف يصح ذلك فى المناقطين واليهود وقد أراد الله عز وجل عندكم تطهير قلوب الخلق المكلفين من الكفر والمعاصى ومن قبل ذلك ( ومن يرد الله فتنه فلن يملك له من الله شيئا ) . وجوابنا ان الفتنة قد يراد بها التشديد فى التكليف وقد يراد بها العقوبة والله يريد كلا الامرين فأما تطهير القلب فالمراد به انه عز وجل علم أن لا لطف لهم حتى يريده فيصير صارفا لهم عن المعاصى ويحتمل أنه لاقى قلوبهم ليس عليهم سمة الايمان كما قال تعالى ( أولئك كسب فى قلوبهم الايمان )

«مسألة» وربما قيل كيف يصح قوله ( ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ) ومعلوم ان كثيرا منهم ليس بكافر عندكم وقد كرر الله تعالى ذلك فقال مرة هم الكافرون وأخرى هم الظالمون وأخرى هم الفاسقون . وجوابنا ان المراد به اليهود لان هذه الآيات واردة فيهم ولانه تعالى قال بعده ( وقفنا على آثامهم بعيسى بن مريم ) وذلك صفة اليهود وهم كفار وقد قيل فيه ان المراد به من لا يحكم بما أنزل الله مستحله وقيل ان المراد ومن لم يحكم بشئ مما أنزل الله فلا يلزم ماقلوه وان تعلق بذلك الخوارج فلم يصح لا كثيرهم فيهم من لا يقول بأن من لم يحكم بما أنزل الله يكون كافراً اذا كان صغيراً أو كان على التأويل أو على السهو فلا بد من أن يرجع الى ما ذكرناه من التأويل .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( وآتيناه الانجيل فيه هدى ونور ومصدقا لما بين يديه من التوراة ) كيف يصح ذلك وشريعة عيسى مخالفة لشريعة موسى . وجوابنا أن وقوع النسخ في الشرائع لا يخرجها من أن تكون متفقة كما أن اختلاف الشرع في الفنى والفقير والمقيم والمسافر لا يخرج الشرع من أن يكون متفقاً لان كل شئ من ذلك صلاح في وقته وعلى هذا الوجه بين تعالى في القرآن انه مصدق للتوراة والانجيل والزم رسوله اذا حكم بينهم أن يحكم بالقرآن وان لا يتبع أهواءهم التي هي بخلاف القرآن وبين بعد ذلك بقوله ( لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ) أن الذى يجمع الكل في كونه مصلحة يخرجهم من أن يكون مختلفاً بل يكون بعض مصدقاً لبعض ولذلك قال تعالى بعده ( ولو شاء الله لحملكم أمة واحدة ولكن ليبلوكم فيما آتاكم فاستبقوا الخيرات الى الله مرجعكم جميعاً فينبشكم بما كنتم فيه تختلفون ) فجعل اختلافهم ثابتاً في المذاهب التي هي مخالفة للحق لافى الشرائع الحققة

( مسألة ) وربما قيل في قوله ( يا أيها الذين آمنوا لا تأخذوا اليهود والنصارى

أولياء بعضهم أولياء بعض) كيف يصح مع الذي بينهما من المعادة . وجوابنا انه تعالى لم يمين البعض وبعض من النصارى أولياء بعض منهم وكذلك بعض اليهود ومع ذلك فاليهود والنصارى يتولى بعضهم بعضاً فيما يتفقون عليه من التكذيب لشريعة نبينا صلى الله عليه وسلم ولذلك قال بعده ( ومن يتولهم منكم فإنه منهم ) فنه بذلك على أنه أراد بالتولى الاجتماع على ما ذكر وذكر بعد ذلك أحوال المنافقين الذين يتولون الكفار في الباطن فقال ( فترى الذين في قلوبهم مرض يمارعون فيهم ) وبين طريقهم مع المؤمنين وانهم يقولون ( نخشى أن تصيبنا دائرة ) ثم بين بعدهم سيندون اذا ظهرت النصره من الله تعالى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ( على ما أسروا في أنفسهم ) .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه اذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين ) ومعلوم من حال المؤمن انه يعز المؤمن ويعظمه ويتولاه . وجوابنا أن مراده تعالى يبان ما يحصل بهم من القهر والغلبة للكفار وما يحصل لهم من اللين والخضوع للمؤمنين فوصف ذلك بالعزة وهذا بالذلة وهذا كما يقال لمن يخضع لغيره انه يذل له وينذل ولذلك قال تعالى بعده في وصفهم ( يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ) وبين تعالى ان جهادهم على هذا الوجه فصل من الله من حيث يوفق لذلك ومن حيث يؤديهم الى النعم العظيمة من الثواب وبين بعده جل وعز يقوله ( انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ) صفة من يتولى المؤمنين وأنه تعالى يتكفل بنصرتهم وغلبتهم

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( قل هل تنبؤكم بشر من ذلك مثوبة

عند الله من لئنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت) كيف يصح وصف من تقدم ذكره من أهل الكتاب والمناقين بذلك ولم يكن فيهم من يعبد الطاغوت . وجوابنا انه تعالى قد ذكر من قبل أهل الكتاب بقوله ( من الذين أتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء ) فلا يمتنع أن يرجع هذا الوصف اليهم ويحتمل في الطاغوت أن يراد به شياطين الانس والجن فقد كان فيهم من يضل العوام ويدعوهم الى الكفر ومن يطع هؤلاء يسى عابداً له كما قال تعالى ( اتخذوا أحبابهم ورهبانهم أرباباً من دون الله ) لما أطاعوهم . ( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ) كيف يصح ذلك وليس فيهم من يقول هذا القول لا على ظاهره ولا على وجه التخيّل . وجوابنا ان في التوراة أن قوماً منهم كانوا يستبطون الرزق من جهة الله تعالى وينسبونه الى البخل ففهم نزلت هذه الآية فيمن تعالى أن يده مبسطة اعطاء والافضال والرزق لكنه ينفق كيف شاء بحسب المصلحة ولم يرد تعالى بذلك الدين الجارحة ولا صفة مجهولة كما يذهب اليه المشبهة بل أراد تعالى النعم وإنما نفي ذلك لانه أراد نعم الدنيا والدين والنعم الظاهرة والباطنة ولو أراد تعالى الجارحة لم يكن لذكر البسط والاتفاق معنى لانه لا يثبت التكذيب في قولهم الابال اتفاق فزال ما نسبوه اليه من البخل وليس للجارحة في ذلك مدخل .

( مسألة ) وربما قيل ما معنى قوله تعالى ( ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم ) وكيف يكون الاكل على هذا الوجه . وجوابنا انه تعالى في كثير من القرآن يذكر الاكل ويعني سائر وجوه الاتفاقات نحو قوله ( ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً ) ومعلوم من حال الاتفاقات انه يكون سببه ما ينزل من السماء وما ينبت من الارض وعلى هذا

الوجه قال تعالى ( وفي السماء رزقكم وما تعدون ) فكفى تعالى عن ذلك بهذين الحرفين اللذين يجعلان كل المنافع ثم بين تعالى ان منهم أمة مقتصدة وهم الذين أسلموا وسلكوا طريق الحق من قبل فنه بذلك على ان كل أهل الكتاب ليسوا بالصفة التي ذكرها .

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته ) معلوم انه اذا لم يبلغ لم يبلغ الرسالة فما فائدة التكرار . وجوابنا ان المراد بقوله بلغ ما أنزل اليك من ربك هو القرآن وبين انه ان لم يبلغ القرآن لا يكون قد بلغ الرسالة أجمع فليس ذلك بتكرار بل هو تنبيه على ان في جملة ما حمل من الرسالة ما لا ينطق القرآن به ومتى لم يبلغ القرآن لم يتم ابلاغ الرسالة أجمع فالعائدة في ذلك عظيمة ولذلك قال تعالى بعبده ( والله يصمك من الناس ) فأزال عن قلبه الخوف من ابلاغ كل الرسالة وعلى هذا الوجه تقول ان الرسول صلى الله عليه وسلم لا يجوز أن يكتم شيئاً من السرائع ولا ان يغير وبين بأنه تزال عنه سائر الموانع في ذلك .

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر ) كيف يصح ذلك فكأنه قال ان الذين آمنوا من آمن منهم • وجوابنا ان قوله تعالى ( من آمن منهم ) يرجع الى الذين هادوا والى الصابئين والنصارى دون المؤمنين فالكلام مستقيم فكأنه قال ان الذين آمنوا ومن آمن من اليهود والنصارى والصابئين وعمل صالحا وبعد فلو رجع الى الكل لكان المراد الايمان في المستقبل فكأنه قال ان الذين آمنوا من ثبت على ايمانه في المستقبل واستمر عليه وعمل صالحا فيستقيم الكلام .

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( وان لم ينتهوا عما يقولون ليمس الذين

كفروا منهم عذاب أليم أفلا يتوبون الى الله ) كيف يصح ذلك ومعلوم من حالهم انهم ماتوا ولم يمسهم من العذاب ما ذكره تعالى . وجوابنا انه أخبر عن المستقبل ولم يذكر الله ان ذلك يمسهم في الدنيا فللمراد انه يمسهم ان ثبتوا على الكفر العذاب الاليم في الآخرة وان تابوا أزال ذلك عنهم وقد قيل ان المراد بذلك ما ينالهم من الذل والحزينة وغيرهما لان ذلك صغار وعذاب .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( وأمه صديقة كأننا ياً كلان الطعام ) ما الفائدة في ذلك . وجوابنا انه بين بذلك أنه رسوله لا معبود ولا إله لأن من جاز ذلك عليه واحتاج الى الطعام لا يجوز أن يكون إلهاً معبوداً فبين بذلك بطلان قول النصارى ولذلك قال بعده ( انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر أنى يؤفكون ) ثم قال بعده أيضاً ( قل أتعبدون من دون الله مالا يملككم ضمراً ولا ظهراً ) ثم قال بعده ( قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل ) وكل ذلك يبين صحة ما قلنا وعظم تعالى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بقوله جل وعز ( لمن الذين كفروا من بنى اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه ) الى آخر الآيات ثم عظم اثم من تتولى أعداء الله بقوله جل وعز ( ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ) ثم قال تعالى ( ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل اليه ما اتخذوهم أولياء ) فدل بكل ذلك على ما يجب من تولى المؤمنين ومعاداة الكافرين والفاسقين ( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( ذلك كفارة أيمانكم ) كيف يصح ذلك وما يستحقه من الائم في اليمين أو في الخنث لا يزول بذلك . وجوابنا ان هذه

الكفارة حظاً في التكفير وان لم يزل السكل فلذلك سعى بهذا الاسم لا انه اذا فعلها لاجل يمينه وحته زال كل عقابه بل خففه فلذلك يحتاج الى التوبة ليقطع بها على زوال العقوبة لان قدر تأثير الكفارة غير معلوم وقد يقال ان ذلك كفارة لا لانها تكفر الائم وعلى هذا الوجه يكون كفارة في عظم الامور ويكون كفارة فيما هو طاعة أيضاً .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤم ) وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم عفا الله عنها والله غفور حلیم قد سأله قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين ) كيف يصح المنع من المسألة والتكفير وهي تعرف بحال ما سأل عنه السائل . وجوابنا أن المسألة في باب الدين تعرف الحق لا ينكر وليس هذا هو المراد بل المراد المسألة على وجه التغت لقوله تعالى ( وقالوا لن تؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا ) الآيات فان ما جرى هذا المجرى يقبح وربما عظم حتى بلغ حد الكفر اذا اقترن به القدح في النبوة وبين تعالى بقوله ( ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ) وبقوله ( ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب ) ان كل ذلك من فعلهم ولو كان ما فضل العبد مخلوقاً من جهة الله لما صح ذلك وبين بقوله ( واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله الى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا ) ان تقليد الآباء وغيرهم في باب الدين جرم عظيم .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا هتديتم ) ان ذلك يوجب أن يتشاغل المرء بنفسه ولا يفكر في حال غيره فيأمره بالمعروف وينهاه عن المنكر . وجوابنا أن الاثر المروى عن أبي بكر الصديق في ذلك هو الجواب فانه قال سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقول ان الناس اذا رأوا الظالم ولم يأخذوا على يديه يوشك أن يمسهم الله بمقاب فبين ان منع السير من الظلم والمنكر من الواجبات على من يتمكن فيضره اذا لم يمنعه والمراد بذلك ان أحدا لا يؤخذ بذنب غيره واذا لم يؤخذ بذلك غيره فكيف يؤخذ الله تعالى بما يخلقه فيه فيوجبه .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أنجتم قالوا لا علم لنا ) كيف يصح منهم هذا القول وقد علموا بماذا أجابهم من دعوته الى الدين من الأمم . وجوابنا أن المراد لا علم لنا الا ما أنت يا رب به أعلم ولذلك قال بعده ( إنك أنت علام الغيوب ) ويحتمل أنهم قالوا لا علم لنا ياطن أمورهم لأنهم انما يعلمون الظاهر والله تعالى هو العالم ياطن ما فعلوه .

(مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( إذ قال الحواريون يا عيسى بن مريم هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء ) كيف يجوز من الحواريين أن يحملوا قدرة الله تعالى على ذلك . وجوابنا أنهم ذكروا الاستطاعة وأرادوا نفس الفعل ولذلك ( قالوا نريد أن تأكل منها ) ولذلك صار جواب قولهم أن عيسى عليه السلام قال ( اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء ) ولو كان مرادهم القدرة فقط ما كان لذلك معنى ويحتمل أن يكون المراد انزال مائدة تكون مصلحة لكل لأن ذلك ربما لم يدخل تحت القدرة كما تقول في باب اللطاف ولذلك قال تعالى بعده ( إني منزلها عليكم فمن يكفر بعد منكم فإني أعذبه عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين ) •

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( واذا قال الله يا عيسى بن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله ) كيف يصح ذلك وعيسى لم يقل ذلك للناس وكيف يصح أن يقول ( واذا قال الله ) وذلك يخبر به عن الماضي



ولم يتقدم ذلك منه تعالى في الدنيا • وجوابنا ان ذلك من الله تعالى على وجه التويخ والتفريع لمن قال ذلك وقد يجوز من الحكيم أن يخاطب بذلك منهما بفعل ليكون ردعا وتوبيخا لمن فعل والله تعالى عالم بالأمور ولا يصح الاستفهام عليه فالمراد ما ذكرنا فقد كان فيهم من يزعم ان عيسى صلى الله عليه وسلم أمرهم بأن يعذبوها إلهين فيعبدوها ويعطيوها كطاعة المرء لله ولذلك قال بعده ( ان كنت قلته فقد علمته ) وقد قيل ان هذا القول وقع منه تعالى في مخاطبة عيسى عليه السلام قبل يوم القيامة عند ما رفعه الى السماء فلذلك قال تعالى ( واذا قال الله يا عيسى بن مريم ) وقيل أيضا واذا قال يستعمل في المستقبل اذ قدر فيه تقدير الماضي كقوله تعالى ( ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة ) لما قدر فيه تقدير الماضي ولذلك قال تعالى بعده ( ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم ) • ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( إن تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم ) أليس ذلك من قول عيسى صلى الله عليه وسلم يدل على انه كان لا يعرف انه تعالى يعذب الكفار لا محالة • وجوابنا ان المراد تفويض أمرهم الى الله وأنه يفعل بهم ما يريد مما يكون عدلا وحكمة ويحتمل أن يكون المراد بقوله ( إن تعذبهم ) من استمر على كفره وبقوله ( وإن تغفر لهم ) من آمن •

### ﴿ سورة الانعام ﴾

( مسألة ) • وربما سألوا عن قوله تعالى ( هو الذي خلقكم من طين ) كيف يصح ذلك في الجميع وقديين في غير موضع انه خلقهم من نقطة • وجوابنا ان

المراد أصل الخلقة في آدم لانه خلق من طين على ما ذكره تعالى فلما كان الكل يرجع في خاتمهم الى آدم صح أن يقول تعالى خلقكم من طين .

(مسألة) وربما قالوا في قوله تعالى (ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده) أليس ذلك يدل على أن للانسان أجلين وأنتم تمنعون من ذلك . وجوابنا ان أجل الانسان في الحياة هو وقت حياته وأجله في الموت هو وقت موته فاذا كان موته لا يقع الا في وقت واحد في الدنيا كان مقتولا أو غير مقتول فأجله واحد والمراد بذلك ثم قضى أجلا في الدنيا لانها دار الفناء وأجل مسمى عنده وهو أوقات حياتهم في الآخرة التي لا انقطاع لها بين ذلك أن الآخرة دار البقاء ولذلك قال بعده (ثم أنتم تمترون) فأنما وقع ذلك منهم في باب الاعداء في الآخرة .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (وهو الله في السموات وفي الارض) كيف يصح أن يكون في مكانين وكيف يصح مكان لله تعالى وقد كان موجوداً ولا مكان أصلاً . وجوابنا ان المراد أنه في السموات والارض بأن يعلمها ويحفظها ويدبرها وقد بين ذلك تعالى بقوله من بعد (يعلم سرهم وجهرهم)

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للذين أشركوا أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين انظر كيف كذبوا على أنفسهم) ان الكذب يكون قبيحاً وأهل الآخرة ملجئون الى أن لا يقع منهم القبيح . فالمراد بذلك (ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين) أي في الدنيا لانهم كانوا يحسبون انهم بخلاف ذلك ثم قال (انظر كيف كذبوا على أنفسهم) أي في دار الدنيا لانهم أخبروا عن أنفسهم بنفي الشرك وهم كانوا مشركين في الحقيقة فالكذب انما وقع منهم في الدنيا وأخبروا في الآخرة عن أحوالهم في الدنيا ومثل ذلك يكون

فتة في الآخرة عليهم لانهم يخبرون بما ليس بعذر فلا ينفعهم ذلك ولذلك قال تعالى بعده ( وضل عنهم ما كانوا يفترون ) يعني ذهب ذلك عنهم وظنوا خلافه .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( ومنهم من يستمع اليك وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقراً ) كيف يصح ذلك وقد أمرهم بهذا الاستماع فكيف ينعمهم بالوقر والكن . وجوابنا ان ذلك تمثيل لا تحقيق من حيث لم يسموا ما أمروا فصاروا بمنزلة من في آذانه وقر ولم يتفهموا بما فهموا فصاروا كمن في قلبه كن . وقد قيل ان المراد بذلك انهم كانوا يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ القرآن فحجبوا عن استماعه من حيث كان المعلوم انهم لا ينتفعون به ولذلك قال بعده ( وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها ) وبين الله تعالى بعد اقامة الحجة ان الحجب مانعة عن معرفة كثير من الآيات اذ كان المعلوم أن يكذب ولا ينتفع به ولذلك قال تعالى بعده ( ذلك بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا ) وذمهم بذلك ولو كان المنع وقع منه لما صح أن يذمهم على ما منعم منه .

« ( مسألة ) » وربما قيل في قوله تعالى ( ولو ترى اذ وقفوا على النار فقالوا يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين ) ثم قال تعالى ( ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون ) كيف يصح ذلك . وجوابنا انهم تمنوا الرد الى دار الدنيا والتمنى لا يقع فيه الكذب وجد الامر على ما تمنى أم لم يوجد واتما يقع الكذب في الاخبار فعنى قوله ( وانهم لكاذبون ) انهم بمنزلة من يكذب من حيث لو ردوا لعادوا .

( فان قيل ) أهولون بمجاز ردهم الى الدنيا حتى يقال لو ردوا لعادوا لما نهوا عنه ( قيل ) أما من اضطره الله تعالى الى معرفته عند المعينة أو بعدها فلا جائز أن يكلفه بعد ذلك لكنه لما كان يجوز أن يرد من دون هذا الاضطرار جاز أن

يتمنى ذلك وجاز أن يخبر تعالى عن حالهم بما وصفه على وجه التقدير .  
 (مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( وان كان كبر عليك اعراضهم فان استطعت أن تبتنى نفقا في الارض أو مسلماً في السماء فتأتيهم بآية ) ما فائدة ذلك . وجوابنا شدة محبة صلى الله عليه وسلم لا يمانهم وقبولهم كان يوجب أن يغم بأعراضهم ويكبر ذلك عليه فبين تعالى أن ذلك ليس في طوقه وهو متعلق باختيارهم فلو فعل ما فعل لم يمجدهم الاقياد ولذلك قال تعالى بعده (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين) والمراد لو شاء أن يلجئهم الى ذلك الفعل لكنه تعالى أراد ايمانهم اختياراً لينتفعوا بالثواب . ثم بين تعالى بقوله (انما يستجيب الذين يسمعون) من ينتفعون بقبولهم (ثم اليه يرجعون) فيجازيهم على ما فعلوا .  
 \* (مسألة) \* وربما قالوا في قوله تعالى ( وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه قل ان الله قادر على ان ينزل آية ولكن أكثرهم لا يعلمون ) ما الافائدة في ذلك . وجوابنا انه تعالى بين أن ما يلتمسونه من الآيات مقدور لله تعالى لكنهم لا يعلمون ان ذلك بمنزلة ما قد أظهره من الآيات في أنهم لا يؤمنون عنده

\* (مسألة) \* وربما قيل في قوله تعالى ( وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم ) أليس يوجب ذلك ان كل حي مكلف . وجوابنا أن المراد بقوله أمم جماعة فكأنه قال ما من دابة ولا طائر الا وهم جماعة من الجنس الواحد فأما أن يريد بذلك أنهم مكلفون فحال لانا اذا كنا نعلم ان الصبي قبل البلوغ لا يكاف لتقد العقل فالبهائم والطير أولى بذلك .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( ما فرطنا في الكتاب من شيء ) كيف يصح ذلك ونحن نعلم انه ليس في القرآن يان أشياء كثيرة . وجوابنا ان المراد الشيء الذي يحتاج اليه في باب الدين لأنه الذي اذا لم يبينه تعالى يكون مفرطاً

اذ المفرط يكون مفرطاً بأن لا يبين ما يجب بآناه وجميع أمور الدين قد بينه الله تعالى في القرآن إما مجعلاً وإما مفصلاً ولذلك قال تعالى بعده ( والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم في الظلمات ) نبه بذلك على أنهم بمنزلة من هذه حاله لعدولهم عما يجب أن يتبعوه .

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( قل أرأيتم ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم من إله غيره الله يأتيكم به ) كيف يصح أن يذكر أشياء ويجمع ثم يوجد بقوله يأتيكم به . وجوابنا ان المراد يأتيكم بما تقدم ذكره وقد يصح في ذلك أن يوجد كما قد يصح أن يجمع وبين تعالى بذلك انه آماهم هذه الآيات من سمع وبصر وقلب ليتفموا بها فلما لم يتفموا بها فكأنها مفقودة ولذلك قال بعده ( انظر كيف نصرف الآيات ثم هم يصدفون ) وبخا لهم عل عدولهم .

• ( مسألة ) • وربما سألوا في قوله تعالى ( ولا نطرد الذين يدعون ربهم ) كيف يصح أن ينهاه عن ذلك مع وصفه لهم بالعبادة والخشية . وجوابنا انه صلى الله عليه وسلم ربما كان يقدم الاكابر من العرب محبة منه لايمانهم وتألفاً لهم فأدبه الله تعالى بهذه الآية في المؤمنين لئلا يقدم غيرهم عليهم ولذلك قال تعالى بعده ( وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين ) نبه بذلك على ان المقدم هو من يعلمه الله تعالى عابداً شاكراً ثم قال تعالى لئيبه صلى الله عليه وسلم ( واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا قل سلام عليكم ) فأمره بأن يحبيهم ويعرفهم عظم منزلتهم .

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( كتب ربكم على نفسه الرحمة أنهم من عمل منكم سوءاً بجهالة ) كيف يصح أن يؤخذ من عمل السوء ولا يعرفه . وجوابنا ان كل عامل السوء والمعصية بوصف بأنه عمله بجهالة وان كان عالماً به والمراد

بذلك أنه عمل ذلك على غير ما يقتضيه عقله فان الذى يوجه العقل التحرز من ذلك وعلى هذا الوجه يوصف كل من يقدم على المعاصى بأنه جاهل ولا يراد بذلك الاعتقاد الذى هو جهل فإذ لك قال تعالى ( ثم تاب من بعده وأصلح فانه غفور رحيم ) .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( ولا تطب ولا يابس إلا في كتاب مبين ) ما فائدة ذلك والله عليم بكل شيء . وجوابنا انه تعالى كتب في اللوح المحفوظ ما سيحدث من الامور لكن تستدل الملائكة متى وجدته على علمه وقدرته وهذا كما يحاسب يوم القيامة ويوكل الحفظة بالمكلف لاحصاء ما يأتيه ويفعله ليكون مصلحة له في الدنيا وتبكيته له في الآخرة .

• ( مسألة ) وربما قالوا في قوله تعالى ( وهو القاهر فوق عباده ) أنه يدل على جواز المكان له . وجوابنا ان المراد فوقهم في القدرة والقهر لا في المكان ولذلك قال بعده ( ويرسل عليكم حفظة ) الى غير ذلك مما يدل على قدرته .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا ) فجمع وقال في موضع آخر ( قل يتوفاكم ملك الموت ) فوجد ذلك مناقضة . وجوابنا ان ملك الموت هو الموكل بقبض الأرواح وله جمع عظيم من الملائكة يأمرهم بذلك فلا مناقضة في هذا الباب .

• ( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( ثم ردوا الى الله مولاهم الحق ) كيف يصح والمكان مستحيل عليه . وجوابنا ان المراد ردوا الى حيث لا مالك ولا حاكم الا هو وقد تقدم نظائر ذلك .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( مولاهم الحق ) كيف يصح ذلك ولايس يثبت مولى باطل فيتميز مولى الحق عنه . وجوابنا ان المراد ( ثم ردوا الى الله

مولاهم الحق) أنه الذي خلقهم فأحيامهم وبلغهم هذا الحد ولا يجوز أن يشاركه غيره في ذلك وهذا هو المراد ولذلك قال بعده (ألا له الحكم وهو أسرع الحاسمين) فإنه إذا جمل المكلف بهذه الأوصاف جازاه في الآخرة بحسب ذلك (مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم) أما يدل ذلك على أنه تعالى أرسل إلى الجن رسلا منهم كما أرسل إلى الإنس . وجوابنا أن قوله (منكم) لا يدل على المشاركة في أنه من الجن بل قد يجوز أن يريد المشاركة في أنه من المكلفين العقلاء الذين يصلحون لذلك .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره) أن هذا يدل على المنع من النظر في الأدلة . وجوابنا أن المراد خوضهم في الآيات على وجه الرد والوقعة فيه كما كان كثير منهم يفعلوه وكيف يصح ذلك وقد بعث صلى الله عليه وسلم بالآيات في الدعاء إليه .

(مسألة) وربما قالوا في قوله تعالى « فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي » أليس ذلك كفرا من قائله فكيف يجوز ذلك على إبراهيم . وجوابنا أن ذلك في حال النظر ذكر على وجه الاستدلال لا على وجه الخبر ولذلك قال بعده « فلما أفل قال لا أحب الأفلين » فاستدل بحركته وغيبته على أنه ليس برب وكذلك قال في الشمس والقمر وقال في آخره « أنى برى . مما تشركون إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض خفيما وما أنا من المشركين » فعرفه تعالى استدلالا بالسموات والأرض كما قل عنه الاستدلال على الله تعالى وقد قيل إن المراد بقوله هذا ربي على وجه الاستهنام والنظر ومثل ذلك قد يتفق من المستدل .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى « أتحاجوني في الله وقد هدان ولا أخاف

ما تشركون به إلا أن يشاء ربى شيئاً » وإن ذلك يدل على أنه تعالى يجوز أن يشاء الشرك . وجوابنا أن المراد إلا أن يشاء ربى شيئاً مما أخافه فرجع الاستثناء الى أسباب الخوف لا الى الشرك ولذلك قال بعده « وكيف أخاف ما أشركتم » وقال بعده أيضاً « فأى الفريقين أحق بالامن » فبه بذلك على أنه لا يخاف إلا ما يكون من قبل الله تعالى دون ما يتوهم للاصنام ثم قال بعده ( الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الأمن ) فبين أن الامن فى الآخرة والاهتداء الى الثواب انم يحصل لمن يتحرز من الظلم وكل المعاصى تملئ فى الظلم ولذلك قال تعالى ( ان الشرك لظلم عظيم ) ثم بين قوله تعالى ( وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ) الى آخره ذكر الانبياء ثم قال بعده ( ذلك هدى الله يهدى به من يشاء من عباده ) فبين أن الحجة على توحيد الله واحدة فى الانبياء وغيرهم ثم قال من بعد ( ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون ) فبين أن أن الشرك يحبط كل هذه الطاعات ثم قال ( أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ) فبه بذلك ان الدلالة واحدة .

( مسألة ) وربما سألوا عن قوله تعالى ( ومن آباءهم وذرياتهم واخوانهم واجتيناهم وهديناهم الى صراط مستقيم ) أليس ذلك دلالة على أنه خصهم بالهدى . وجوابنا ما تقدم من أنهم لما قبلوا خصهم بالذكر .

( مسألة ) وربما قيل فى قوله تعالى ( وجعلوا لله شركاء الجن ) كيف يصح وليس فى الناس من يجعل لله شريكاً من الجن . وجوابنا أن المراد أنهم جعلوا الملائكة شركاء الجن من حيث اتفقوا فى أنهم لا يرون . وقيل ان ابايس يعبد كثير من الناس كالشريك لله على ما يحكى عن بعض المجوس

( مسألة ) \* وربما سألوا عن قوله تعالى ( وخلق كل شىء وهو بكل شىء عليم )



وعن قوله تعالى (الله خالق كل شيء) وقالوا يدل ذلك على صحة قول المجبرة .  
 وجوابنا عن ذلك ان المراد وخلق كل شيء مما يوصف بأنه مخلوق لان كل  
 ذلك من قبل الله تعالى وهذا كقول القائل أكلت كل شيء يريد مما صح  
 كونه مأكولاً فلا يدل على ماقلوه وقد أجيب عنه بأن المراد التكثير والمبالغة  
 لأنه عموم في الحقيقة كقوله تعالى (تجيئ اليه ثمرات كل شيء) وقوله (وأوتيت  
 من كل شيء) وذلك مذهب العرب في المبالغة وين ذلك قوله (الذي أحسن كل  
 شيء خلقه) فيبين حسن ماخلق فلا يصح أن يضاف اليه شيء من القبانح وقيل أيضاً  
 ان المراد قدر الاشياء لأنه أوجدتها وأحدثها فما هو من فعله قد قدره وما ليس  
 من فعله قدره أيضاً بأن بين أحواله وذلك كقوله تعالى (الامرأته قدرناها من  
 الغابرين) والمراد الاخبار عن حالها فأما دلالة قوله عز وجل (لاتدركه الابصار  
 وهو يدرك الابصار) على أنه تعالى لا يجوز أن يرى بالابصار فين وذلك مشروح في  
 الكتب وأما قوله تعالى (وهو اللطيف الخبير) فالمراد به لطيف الفعال لان اللطيف  
 عليه في ذاته يستحيل كما يستحيل عليه الصغر تعالى الله عن ذلك وقوله تعالى من  
 بعد (ولو شاء الله ما أشركوا) فالمراد به لو شاء أن يمنعهم ويحول بينهم وبين الاختيار  
 لما وقع الشرك منهم ويحتمل ولو شاء أن يلغيهم الى خلاف الشرك لما أشركوا  
 ومن عظيم آداب القرآن قوله تعالى (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا  
 الله عدواً بغير علم) فنهاهم عن سب آلهتهم لئلا يقع منهم ذكركه تعالى بما لا يليق به  
 على وجه المبالغة لان من ظن أنه اذا سب آلهتهم وقع منهم ذلك يكون قد اغرام  
 بهذه المعصية

\* (مسألة) \* وربما قالوا في قوله تعالى (كذلك زيننا لكل أمة عملهم) أليس  
 ذلك يدل على أنه تعالى قد زين عمل الكفار والمعصاة وذلك بخلاف قولكم

وقول المسلمين . وجوابنا ان المراد به ما ألزمهم تعالى من العمل وشرعه لهم وليس المراد ما وقع منهم وعلى هذا الوجه يقول الوالد للولد قد زينت لك العمل الذي رسمته لك فخالفتي فيسمى ما لم يقع منه عملا من حيث الامر والالزام وبين ذلك قوله تعالى من بعد «ثم الى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون» على وجه الدفع لهم عن الكفر وغيره فكيف يصح أن يكون مع ذلك مزينا لما فعلوه وقد بين تعالى في غير موضع أن الشيطان هو المزين لعملهم وقد قيل ان المراد زينا أعمالهم من حيث ميل الطبع والشهوة وأمرناهم مع ذلك بالمخالفة والجواب الاول ايبين .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (وقلب أفئدتهم وأبصارهم) ان ذلك يدل على أنه تعالى يخلق في قلوبهم الكفر والايمان قالوا ويقوى ذلك قوله (ويذرهم في طغيانهم يعمهون) . وجوابنا ان المراد بذلك أنه يجعلهم كذلك في الآخرة فتقلب أفئدتهم وأبصارهم في النار تنكيلا لهم وأما قوله (ويذرهم في طغيانهم يعمهون) فللرأى أنه يخلى بينهم وبين ما اختاروه فلا يمنهم كما تقول فيمن بصرناه برشده فلم يقبل قدرتناه ورأيه لانا لم نكره ذلك منه وبين صحة ذلك قوله تعالى من بعد (ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا) فبذلك على أنهم خلاصهم لعلهم يسمعون فاعلمهم وانهم لا يعدلون الى الطريقة المثلى ومعنى قوله (وما كانوا ليؤمنوا الا ان يشاء الله) ان يلجئهم الى الايمان لكن ذلك لا ينفع وانما يتعمدون بما يفعلونه اختياراً فيستحقون به الثواب .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (وكذلك جعلنا في كل قرية اكابر مجرمين) ليذكروا فيها ) وان ذلك يدل على أن مكرم بكفرهم من قبله تعالى . وجوابنا ان

المراد بينا ذلك من حالهم كما يقال في الحالكم انه جعل الشاهد مزوراً اذا بين ذلك من حاله ويقال ان المعتزلة جعلت المشبهة كفاراً لما بينوا ذلك من حالهم كما يقال ان الحنفي جعل الوتر واجباً لما ذهب هذا المذهب فأما قوله تعالى (ليمكروا فيها) فالمراد أنه جعلهم في كل قرية وأمرهم بالطاعة وعاقبتهم هذا المكرو وهذا كقوله تعالى (فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً) واتما التقطوه لغیر ذلك لكن لما كان مآل أمرهم الى العداوة كما يقال خلقت الدنيا للفناء لما كان ذلك عاقبتها ولذلك قال تعالى (وما يمكرون الا بأنفسهم) فذهبهم على ذلك.

(مسألة) وربما سألوا عن قوله تعالى (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً) كيف يصح ذلك عندكم وأنتم تقولون أراد من الكل الهدى وكيف يصح ذلك ونحن نعلم ان الكافر لا يكون ضيق الصدر بكفره بل ربما يكون أشرح بما هو عليه من المؤمن . وجوابنا ان المراد فمن يرد الله أن يهديه بزيادات الهدى كقوله تعالى (والذين اهتدوا زادهم هدى) لشرح صدره للإسلام لان زيادات الهدى أحد ما يقوى صدر المؤمن على إيمانه وقوله (ومن يرد أن يضله) أى عن هذه الزيادات من حيث يعلم انه لا ينتفع بجعل صدره ضيقاً حرجاً فضطرب عليه اعتقاداته الفاسدة اذا فكر فيها وهذا يدل على قولنا في الدلالة انه تعالى يفعل بالمؤمن ما يكون أقرب الى ثباته على الايمان من شرح الصدر بزيادات الادلة ويفعل بالكافر ما يكون أقرب الى ان يقلع عن الكفر من ضيق الصدر والاقدهدى الجميع بالادلة وأزاح لهم العلة حتى لم يؤثروا الا من قبل انفسهم وكل كافر اذا قشست عنه متى نواظر وكلم يضيق صدره بما هو عليه من الكفر عند ايراد الادلة عليه لكنه يكابر

ظاهراً ويوم انه على بصيرة ولذلك قال تعالى من بعد ( كأنما يصعد في السماء كذلك يحجل الله الرجس على الذين لا يؤمنون ) .

( مسألة ) وربما سئل عن قوله تعالى ( وكذلك نولي بعض الظالمين بعضاً ) كيف يصح منه تعالى ان يوليهم مع ظلمهم أو ليس قد قال في سورة البقرة ( لا ينال عهدي الظالمين ) . وجوابنا ان ذلك تيسره بقوله تعالى ( ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض ) فالله تعالى يقوى الظالم على غيره من الظلمة ليدفعه عن الظلم ولولا ظلمه لكان لا يمكنه من ذلك وذلك ليس مخالفاً لقوله تعالى ( لا ينال عهدي الظالمين ) اذ المراد بذلك التوبة .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( لهم دار السلام عند ربهم ) أما يدل ذلك على جواز المكان لله تعالى . وجوابنا ان هذه الاضافة اضافة إعظام واكرام كما يقال ان زيد قدراً عظيماً عند عمرو لا يراد به المكان ولذلك قال تعالى بعده ( وهو وليهم بما كانوا يعملون ) .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( قال النار مثواكم خالدين فيها الا ماشاء الله ) أو ليس في ذلك دلالة على أن في الحن والانس الكفار من لا يخلد في النار . وجوابنا ان المراد ماشاء الله ممن لا يبقى على كفره ولانه تعالى قال النار مثواكم خالدين فيها ومن الجائز ان يؤمن بعضهم فقال الا ماشاء الله ) .

« ( مسألة ) » وربما قيل في قوله تعالى ( كلوا من ثمره اذا اثمر وآواحته يوم حصاده ) أليس يدل ذلك على وجوب حق يوم الحصاد خاصة . وجوابنا في ذلك انه قدر وى وجوب هذا الحق من قبل وانه نسخ بالعشر والزكاة وروى أيضاً ان المراد به نفس العشر لانه يدخل تحت قوله وآواحته يوم حصاده والتوقيت بذلك الوقت انما دل به على الايجاب والكلام في كيفية اخراجه يرجع فيه

الى دليل الشرع .

« (مسألة هـ) وربما قيل في قوله تعالى (وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر) ثم قال في آخره (ذلك جزيناهم بيغيهم) كيف يصح ان يجازيهم على بغيهم (بتحريم ما يحرمه) ولهم في اجتناب ذلك المحرم ثواب فيصير من هذا الوجه نعمة فكيف يصح أن يكون عقوبة . وجوابنا ان المراد جزيناهم على بغيهم بتحريم ذلك عليهم من حيث نعلم ان جزاء البغي لا يكون ما يؤدى الى النفع والى الثواب وذكر بعده ما ين به من وجوه أنه تعالى لا يريد الشرك والكفر فقال (سيتول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آبائنا ولا حرمنا من شيء) وهذا مقالة المجبرة فقال تعالى (كذلك كذب الذين من قبلهم) والمراد كذب الرسل الذين دعواهم الى خلافه وهو قولنا انه تعالى لا يشاء الشرك ولا سائر القبائح ثم قال (حتى ذاقوا بأسنا) وهو العذاب . والعذاب لا يذاق الا على القول القيسح ثم قال (هل عندكم من علم فخرجوه لنا) ولا يقال ذلك الا للمبطل ثم قال (ان تتبعون الا الظن) ولا يقال ذلك للمحق ثم قال (وان أنتم الا تخرون) والمراد تقدرون ما يكون كذباً أو في حكم الكذب كما قال تعالى (قتل الخراصون) ثم قال بعده (قل فله الحجة البالغة) عاطفاً على ما تقدم ثم قال «ولو شاء لهداكم اجمعين» بين به انه انما أراد خلاف الشرك منهم اختياراً ليفوزوا بثوابه ولو شاء ان يهديهم لهداهم اجمع . ثم انه تعالى عهد الى عبادته بعهد جامع ووصام به فقال «قل تعالوا أتت ما حرم ربكم عليكم ان لا تشركوا به شيئاً وبالوالدين احساناً» ومن تأمل هذه الآيات وعمل بها اغتته عن كل دليل ثم قال في آخره «وان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون» فبين ان كل ما تقدم ذكره من وصاياه جل وعز

لعباده والوصايا في الشاهد بحسب القيام بحقها فوصية الله تعالى أولى بذلك خصوصاً  
وأنما وصاهم بذلك لحظهم ولما يعود عليهم من النفع .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » كيف  
يصح ذلك في كل الحسنات . وجوابنا أنه قد قيل في ذلك إن المراد به التفضل  
الزائد على الثواب فمن الله تعالى بذلك في كل حسنة وغنياً في الطاعة وقيل فيه  
أيضاً إن المراد فله عشر أمثالها في أنها حسنة وإن كان الواحد من ذلك ثواباً  
عظيماً والثاني تفضل وهو دون ذلك الثواب فإذا تأولناه على هذا الوجه زال التمدح  
« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى « وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين »  
كيف يصح ذلك مع تقدم اسلام سائر الانبياء وأممهم . وجوابنا ان المراد بذلك  
وأنا أول المسلمين من قومي لأنه قد تقدم قوله « قل إن صلاتي ونسكي ومحياي  
ومماتي لله رب العالمين » ومعلوم أنه صلى الله عليه وسلم كان أول من أسلم بذلك  
من أمته وقوله تعالى ( ولا تكسب كل نفس الاغنيا ولا تزر وزرته وزر أخرى )  
دليل بين في أن الفعل للعبد وأنه لا يؤخذ بما يكون من فعل غيره وأن قوله من يزعم  
أن أطفال المشركين يعاقبون بذنوب آبائهم خطأ عظيم ومعنى قوله ( ثم إلى ربكم  
مرجعكم ) ان اليه المرجع خاصة دون غيره لا كما قد عُد في الدنيا أن غير الله قد  
يرجع اليه في الأمور ولذلك قال تعالى ( فينبشكم بما كنتم فيه تختلفون ) ولو كان  
المراد الرجوع الى المكان لم يصح هذا القول ولم يكن فيه فائدة .

« (مسألة) » وربما قيل في قوله تعالى ( ثم آتينا موسى الكتاب ) بعد ذكر القرآن  
وهذا يوجب أنه آتاه الكتاب بعد القرآن وذلك لا يصح . وجوابنا أن لفظة  
ثم ربما دخلت لفظاً لا معنى ويكون المراد ترتيب الاعراب والاخبار كما يقال  
علت فلانا العلم ثم ربيته فيكون قصده اعلام انعامه عليه لاترتيب ذلك فكانه

قال ثم نعملك يا محمد انا آتينا موسى الكتاب .

\*(مسألة)\* وربما قيل في قوله تعالى (فان كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة) أليس ذلك كالاغراء بالكذب . وجوابنا ان المراد لمن يتوب منهم ولذلك قال ( ولا يرد باسنا عن القوم المجرمين ) ويحتمل فان كذبوك فقل ربكم عاجلا ذو رحمة واسعة في الرزق وغيره فيمهل ويرزق ولا يسجل بالمقوبة . ويحتمل فقل ربكم ذو رحمة واسعة علينا وعلى من خالفنا لا يرد بأسه عنه .

\*(مسألة)\* وربما سألو في قوله تعالى (ان ربك سريع العقاب) كيف قال ذلك وهو يؤخره الى الآخرة . وجوابنا انه وصف قدرته على ذلك على وجه الردع وليس المراد بيان كيف يقع وبمد فان سريع يستعمل على وجه الاضافة الى ما هو أعظم منه في المدة ولانه يعقب الموت ثم يقال بتقدير السريع لان ما بين الامانة والاعادة طويله كقصيره .

\*(مسألة)\* وربما قيل في قوله تعالى (وكذلك زين لكثير من المشركين قتل اولادهم شركاؤهم) كيف يصح ذلك . وجوابنا أنه تعالى أخبر بذلك عن شركائهم فقال شركاؤهم ليردوهم فلا سؤال علينا في ذلك

### \*(سورة الاعراف)\*

\*(مسألة)\* وربما قيل في قوله تعالى (فلا يكن في صدرك حرج منه) كيف يصح أن يقول لمحمد صلى الله عليه وسلم والخرج هو التسك والشك لا يجوز عليه في القرآن . وجوابنا أن ذلك نهى وقد نهى عز وجل عن المعلوم انه لا يقع كما قال الله تعالى (لئن أشركت ليحبطن عملك) وبعد فليس الحرج هو التسك فيحتمل أن يريد به لا يكن في صدرك الضيق من القيام بإداء القرآن وإبلاغه ولذلك قال بعده (لتنذر

به وذكري للمؤمنين) واذا بعثه الله تعالى على الأداة وتوعده على تركه فسيه بذلك أولى

«مسألة» وربما قيل في قوله تعالى (وكم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا ياتاً) كيف يصح بعد اهلاكم أن يعاقبهم . وجوابنا ان المراد أهلكناها بما جاءهم من بأسنا كما يقال أهلكنا القرية غرناها وليس الاهلاك غير التخریب وانما بين وجه التخریب وقد قيل ان فيه قدیمًا . وتأخيراً فكأنه قال وكم من قرية جاءها بأسنا فأهلكناها

«مسألة» وربما قيل في قوله تعالى (مامنك ان لا تسجد اذ أمرتك) كيف يصح ذلك ولم يمنع من أن لا يسجد وانما منع من السجود . وجوابنا ان المراد مامنك أن تسجد وهو كقوله (لئلا يعلم أهل الكتاب) والمراد لكي يعلموا وكقوله (بين الله اكم أن تضلوا) والمراد أن لا تضلوا فاذا كان تعالى أمره بالسجود كما قال (مامنك أن لا تسجد اذ أمرتك) فقد نبه بقوله اذ أمرتك على أن المراد مامنك أن تفعل ما أمرتك وذلك يدل على قدرة ابليس على السجود كما تقوله وان لم يفعله

«مسألة» وربما قيل في قوله تعالى (قال فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها) لماذا خص ذلك المكان بأنه لا يتكبر فيه دون غيره والتكبر محرم في كل مكان . وجوابنا أن في الاماكن ما يكون له منزلة ففس المقام فيه يكون كالتكبر فلما جعل تعالى ذلك الموضع مقراً للانباء جاز أن يقول ذلك لأن التكبر يحسن في غيره ولذلك قال بعده ( فانخرج اناك من الصاغرين ) .

«مسألة» وربما قيل في قوله تعالى ( قال أنظرني الى يوم يبعثون قال اناك من المنظرين ) كيف يصح وقد كفر ابليس أن يجيب دعاءه . وجوابنا ان فعل ما سأل العبد قد لا يكون اجابة متى فعل لا لمكان المسألة في انظاره بل



لأن في بقیته مصلحة العباد لیتحرزوا من المعاصی ومصلحة له فی التكلیف .  
 (مسألة) وربما قيل فی قوله تعالى ( قال فما أغويتني ) كيف یصح من الله تعالى أن یفعل به أو یغیره ذلك وهو قبیح . وجوابنا أن المراد بما أحرمتنی الثواب وخیبتنی منه وليس المراد به الضلال بل المراد به الحرمان ولذلك قال بسده ( ثم لا تینهم من بین أيديهم ومن خلفهم ) الآية ولا یلیق ذلك الا بأن یقول اذا أحرمتنی الثواب وخیبتنی وقطعت رجائی لأفعلن كیت وكیت .

(مسألة) وربما قيل فی قوله تعالى ( ولا نبجداً كنهم شاكرین ) كيف الحكم فی ذلك وهو كالغیب . وجوابنا أنه یجوز أن یكون قد عرف ما سیكون من الناس من حیث أعلم الله بذلك الملائكة فقالوا ( أتجعل فیها من یفسد فیها ) فجوابنا فی هذه المسألة كالجواب فی تلك المسألة .

« (مسألة) » وربما قيل اذا كان الله تعالى قد أخرجه من الجنة وقال لا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة فكيف یصح أن یوسوس كما قال تعالى ( فوسوس لهما الشیطان ) . وجوابنا أنه یجوز أن یخاطبهما وهو خارج الجنة ویجوز منهما أيضاً أن ینجرا من الجنة فیراهما فلیس فی ذلك مناقضة .

« (مسألة) » وربما قيل فی قوله تعالى ( قالاربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرین ) كيف یصح ذلك علی الانبیاء . وجوابنا أن الذی وقع منهما من الصغائر وقع علی وجه التأویل اكن الانبیاء لما عظم الله من محلم تعظیم الصغائر عند أنفسهم فعلی هذا الوجه ( قالاربنا ظلمنا أنفسنا ) وقد تكون المرء بالصغيرة ظالماً لنفسه من حیث حرما الثواب الذی قصص لكان الصغيرة ومن حیث یجب غیبه التأسف والندم ولذلك غم عظیم .

« (مسألة) » وربما قيل فی قوله تعالى ( واتق خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا

الملائكة اسجدوا لآدم) كيف يصح ذلك وقوله للملائكة كان قبل أن خلقنا وصورنا . وجوابنا ان المراد خلقنا من هو أصلكم فذكر أولاده من حيث تفرعوا عنه فالمراد خلق آدم وهو كقوله جل وعز في سورة البقرة لأهل الكتاب (واذ فرقنا بكم البحر فأنجيناكم) والمراد آبائهم الذين أولادهم لم يحصلوا على هذا الوصف .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (كما بدأكم تمودون فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة) كيف يصح وعندكم أنه قد هدى الجميع . وجوابنا ان المراد في الآخرة وفي الآخرة يكون الهدى بمعنى الثواب كأنه قال فريقا هداهم الى الجنة بحسن طاعتهم وفريقا حق عليهم الضلالة وذلك اخار عن حال من يمازى لكي يكون أقرب الى الطاعة ولذلك قال بعده (انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله) يعني ان الضلالة حقت عليهم لهذه الطريقة التي كانت منهم في الدنيا (مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (ولكل أمة أجل فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) أليس ذلك يوجب أن احدا لا يقدر على قطع الأجل بالقتل وغيره على ما يقوله بعض المجبرة . وجوابنا ان الأجل هو الوقت الذي يمشى المرء اليه فسوا- انقطعت حياته بالقتل أو إماتة الله تعالى آياه فذلك الوقت هو أجله لا أجل له سواء والعبد قادر على كل أحد لكن ما المعلوم خلافه لا يقع لأنه لا يصح أن يفعله .

«مسألة» وربما قيل في قوله تعالى (وقالت أخراهم لاؤلام ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذابا ضعفا من النار قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون) كيف يصح الضعف في العقاب وليس العقاب مما يصح فيه الزيادة فان الزيادة عليه ظلم وجوابنا أنهم أرادوا الدعاء عليهم بمزيد العقاب فليس من يضل ولا يضل

ولا يقتدى به بمنزلة من يضل ويضل ومعنى قوله تعالى ( قال لكل ضعف ) أنه لا أحد منهم الا ويستحق من العقاب زيادات على قدر معاصيه إمامي الوقت أو في الأوقات

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار ) كيف يصح ذلك والجنة ما خلقت بعد ولا دخلوها ولا دخلوا النار . وجوابنا أن التقدير في ذلك أنه تعالى كتب في اللوح المحفوظ أني سأكلف الناس فن أطاع منهم أدخله الجنة ومن عصى أدخله النار فعند ذلك ينادى أهل الجنة أهل النار وينادى أهل النار أهل الجنة وليس كل ما كتب في اللوح المحفوظ ينزله تعالى الى الرسول صلى الله عليه وسلم .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( فاليوم ننسأهم كما نسأ لقاء يومهم هذا ) كيف يصح والنسيان على الله تعالى لا يصح . وجوابنا أن المراد فاليوم لانجازهم بالحسن كما لم يحسنوا بالطاعة وأهل اللغة يستعملون النسيان بمعنى الترك وحقيقته ما ذكرناه . وفي قوله ( لقاء يومهم هذا ) دلالة على أن كل آية ذكر الله تعالى فيها اللقاء وذكر نفسه أراد به غيره من اليوم أو الثواب أو غيرها .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء ) كيف يصح ذلك وأبواب السماء لا تفتح لغيرهم أبصاً . وجوابنا أن المراد لا تفتح لصحفهم التي فيها أعمالهم كما قال تعالى ( ان كتاب الفجار لفي سجين ) وان كتاب الابرار لفي عليين وتخصيصهم بالذكر لا يمنع من كون النفاق بمنزلهم وقوله تعالى ( ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الحيات ) وهو على وجه التبعيد يحقق أن دخولهم الجنة لا يقع وقوله من بعد ( وكذلك نحزى المجرمين ) يدل على ان الفاسق بمنزلتهم وذلك اذا مات على فسقه .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً) مائدة هذا السؤال في الآخرة وكلهم يعرفون ذلك . وجوابنا أنهم قالوه على وجه التوبيخ لهم لا على طريق المسئلة والتعريف وقوله (نعم) كالاتراف بتقصيرهم في الدنيا وأنهم أهل الانكار والتوبيخ ولذلك قال بعده (فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله ويغفونها عوجاً) .

(مسألة) \* وربما قيل في قوله تعالى (وعلى الأعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون) كيف يصح وصفهم بذلك لانه ان أراد أصحاب الأعراف فهم عالمون ولا يوصف العالم بأنه يدخل الجنة انه طامع وان أريد أهل النار فهم عالمون بدخول النار فكيف يطمعون في ذلك . وجوابنا أن المراد به أصحاب الأعراف ويوصفون بالطمع وان كانوا من أهل الجنة تحقيقاً لذلك ولأنهم لا يعرفون وقت دخول الجنة في حال شهادتهم للناس وعليهم .

(مسألة) \* وربما سأل الحشوع عن قوله تعالى (ألا له الخلق والأمر) ان ذلك يدل على أمر الله تعالى في القرآن ليس بخلق ولا مخلوق . وجوابنا أن المراد أن له الخلق والأمر من نفس الخلق فهو الذي يقيمه أو يفتنيه ويتصرف فيه كيف يشاء فلا يدل أفرادها بالذكر على صحة ما قالوه من أنه لم يدخل الأمر تحت كقوله تعالى (إن الله يأمر بالعدل والإحسان) والإحسان من المعدن وذلك كثير في الكلام .

(مسألة) \* وربما قيل في قوله تعالى (والبلد الطيب يخرج نباته بأذن ربه) كيف يصح ذلك ومعلوم أن الذي خبت أيضاً من البلاد لا يخرج نباته إلا

بإذن الله . وجوابنا ان المراد بذلك يخرج نباته موافقا للمراد والنفع لا نكدًا  
 وبه جل وعز على ذلك بقوله ( والذي خبث لا يخرج الا نكدا ) وذلك تقصان  
 في الخروج و بيان النفع به لا يكاد يقع وذلك مثل من الله تعالى لمن يعمل العمل  
 الصالح وخلافه ثم ذكر تعالى قصص الانبياء وأنهم دعوا الأمم الى معرفة الله  
 تعالى وخوفهم عذابه وأن نوحا صلى الله عليه وسلم قال لقومه ( انى أخاف عليكم عذاب  
 يوم عظيم ) ان لم تعبدوه وانهم قالوا له إنك فى ضلال مبين وأنه قال لهم ( ليس  
 بى ضلالة ولكنى رسول من رب العالمين أبلغكم رسالات ربي وأنصح لكم  
 وأعلم من الله ما لا تعلمون ) وهذه الجملة يعرف بها رفق الانبياء وحسن دعائهم  
 الى الدين وانهم بدؤوا بالدعاء الى معرفة الله وعبادته وأنهم نزهوا أنفسهم عن  
 الطمع في هذه الحياة وفيها اذا تأملها المرء ما يعتبر به ويعرف آداب الانبياء صلى  
 الله عليهم وسلم في الدعاء الى الدين وصبرهم على ما نالهم من الامم فيقتدى بهم .  
 \* ( مسألة ) \* وربما قيل في قوله تعالى فى قصة صالح ( فأخذتهم الرجفة فأصبحوا  
 فى دارهم جاثمين ) ثم قال ( فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربى )  
 كيف يجوز أن يقول لهم ذلك وقد هلكوا بأخذ الرجفة لهم . وجوابنا أن فى  
 ذلك تقديمًا وتأخيرًا ومثل ذلك يكثر فى الكلام .

\* ( مسألة ) \* وربما قيل فى قوله تعالى ( قل من حرم زينة الله التى أخرج  
 لعباده والطيبات من الرزق ) ثم قال تعالى ( قل هى للذين آمنوا فى الحياة الدنيا  
 خالصة ) كيف يصح ذلك ومعلوم أنه لغير المؤمنين أيضًا وجوابنا أنه أراد بقوله  
 ( التى أخرج لعباده ) قد نبه على أن ذلك لكل العباد فراده أخيرًا هو أنها للمؤمنين  
 فى الحال وفى الآخرة ولذلك قال ( قل هى للذين آمنوا فى الحياة الدنيا خالصة  
 يوم القيامة ) فان من نال شئوته عاجلا وعاقبته النار لا يعد ما ناله نعمة عليه وقيل

ان المراد بذلك ما حرموه من البحيرة والسائبة فبين انها من الطيبات للمؤمنين من حيث عرفوا انها من رزق الله تعالى .

« (مسألة) » وربما قيل في قوله تعالى ( أولئك يتألم نصيهم من الكتاب ) وذلك كالملاح لهم وكيف يصح ذلك في الكفار . وجوابنا أن المراد يتألم نصيهم من العذاب المذكور في الكتاب . وقيل يتألم نصيهم من نعم الدنيا وقوله تعالى من بعد ( أينما كنتم تدعون من دون الله ) عند ماينة العذاب يدل على ما قلنا لأنه بين به أن ما كانوا يعبدونه لا ينفعهم عند نزول العذاب بهم ( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( قال الملأ الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أولتعودن في ملتنا ) أليس هذا يدل على أن ملتهم كان عليها شعيب من قبل وذلك كفر لا يجوز على الانبياء . وجوابنا قد يقال عاد في كذا اذا بدأه كما يقال أن زيدا عاد الى ما يكرهه أو يحبه وان كان من قبل لم يفعل ذلك وقد صح أن الكفر والكبائر لا يجوزان على الانبياء صلى الله عليه وسلم فالمراد اذا أو لدخان في ملتنا على وجه التهديد قالوه لشعيب فكان جوابه صلى الله عليه وسلم ( قال أولو كنا كارهين قد افترينا على الله كذبا ان عدنا في ملتكم ) .

« (مسألة) » وربما قيل في قوله تعالى ( وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا ) أليس يدل ذلك على تجوز أن يشاء الله عود شعيب الى ملتهم مع انها كفر . وجوابنا أن المراد بذلك التباعد فعلقه بالمشيئة التي يعلم أنها لا تكون كقوله تعالى ( ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط ) ويحتمل أنه أراد الملة التي هي الشرائع ويجوز أن يعبد الله بمثلها بعد النهي عنه على وجه التامسح « (مسألة) » وربما قيل في قوله تعالى ( أنهلكنا بما فعل السفهاء منا ) كيف

ذلك من موسى صلى الله عليه وسلم مع علمه بأنه لا يؤخذ بذنب غيره . وجوابنا أنهم سألوه رؤية الله تعالى ولم يقتنوا بما يكون من قبل الله تعالى فلما سأل صلى الله عليه وسلم بقوله ( أرني أنظر إليك ) لقومه لا لنفسه قال تعالى ( لن تراني ) وأكد ذلك بقوله ( ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني ) فشرط استقراره فلما لم يستقر بأن جعله دكا عند ذلك أخذتهم الصاعقة بظلمهم ( وخر موسى صعقا فلما أفاق ) قال هذا القول توبيخاً لقومه لأن الله عز وجل أخذه بذنب غيره ولذلك قال ( ان هي إلا فتنتك ) بمعنى شدة التكليف وقد كان سأل الله الرؤية لقومه ولم يأذن جل وعز له في ذلك والانبيااء صلى الله عليهم وسلم لا يسألون ربهم ما يرغبون الا بعد الاذن فعلى هذا الوجه قال ما قال .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( ورحمتي وسعت كل شيء ) ثم قال ( فسأ كتبها للذين يتقون ) وبعض ذلك يخالف بعضاً . وجوابنا أن المراد بذلك الرحمة الخاصة التي هي الثواب وما تقدم وما تأخر يدل على ذلك لأنه قال من قبل ( قال عذابي أصيب به من أشاء ورحمتي ) فقررنا الى العذاب وقال بعده ( فسأ كتبها للذين يتقون ) ثم وصفهم بالوصف العظيم وإنما قال ( وسعت كل شيء ) أنها لو قدرت لكل واحد لو سمعته أو قاله أيضاً على وجه التكثير والمبالغة . ( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون ) أليس ذلك كالمدح لليهود . وجوابنا أنه مدح من كان على ملته في أيام حياته لأن تكذيبهم بعيسى ومحمد حدث من بعده . ويحتمل أنه مدح اقوم يؤمنون بمحمد صلى الله عليه وسلم .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( وما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل )

كيف يصح ذلك وقد آمن بعضهم . فجوابنا أن ذلك خبر عن قوم مخصوصين بين ذلك بقوله تعالى من قبل ( تلك القرى نقص عليك من أنبائها ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل ) وإذا كان خبرا عن قوم لم يصح هذا الالتزام .

« (مسألة) » وربما قيل في قوله تعالى ( لم تمظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا ) كيف يصح أن يمنع من الوعظ والدعاء الى الخير . وجوابنا أن المراد بذلك اليأس من صلاحهم وتعريف القوم أن الوعظ لا يؤثر فيهم او على وجه التوبيخ للقوم لانه منع من الوعظ وكيف يكون منعا . وجوابهم ( قالوا معذرة الى ربكم واملهم يتقون ) يبين أنهم وعظوا لتجوز التقوى .

« (مسألة) » وربما سألوا عن قوله تعالى ( فلما تجلى ربه للجبل ) كيف يصح أن يجلى وليس بجسم وما فائدة تجليه للجبل . وجوابنا أن المراد بهذا التجلى الاظهار وذكر الله الجبل وأراد أهله فكأنه قال فلما بين لأهل اخبل أنه لا يرى بأن جملة دكا حصل المراد فيما سألوا وهذا كقوله تعالى ( إنا عرضنا الامانة على السموات والارض ) وأراد على أهلها وكل ذلك بمنزلة قوله ( واستل اقرية ) وأراد أهلها .

« (مسألة) » وربما سألوا عن قوله تعالى ( سأصرف عن آباءى الذين يتكبرون فى الارض بغير الحق ) كيف يصح أن يصرفهم عن آباءه وأدته . وجوب أن المراد سأصرفهم عن الآيات الزائدة التى يفعلها تعالى لمن المعلوم أن ينفع بذلك ويؤمن عنده ولذلك قال ( وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها ) وهو كقوله تعالى ( والذين اهتدوا زادهم هدى ) فيزيده هدى لأنه ينفع بذلك دون من هتد وان كان الكل سواء فى اقامة الحججة .



« (مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (ومن يهد الله فهو المهتدي ومن يضلل فأولئك هم الخاسرون) أليس ذلك يدل على أنه يخلق الهدى والضلال • وجوابنا أن المراد ومن يهد الله إلى الجنة والثواب فهو المهتدي في الدنيا ومن يضلل عن الثواب إلى العقاب ( فأولئك هم الخاسرون ) في الدنيا وسبيل ذلك أن يكون بعثا من الله تعالى على الطاعة وكذلك قوله تعالى ( ومن يضلل فلا هادي له ) المراد من يضله عن الثواب في الآخرة ولا هادي له إليه ومعنى قوله ( ويزرم في طغيانهم يعمهون ) أنا نخل بينهم وبين ذلك وإن كنا قد أزعنا العلة وسهلنا السبيل إلى الطاعة .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( واذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى ) وفي الخبر أن جميع بنى آدم أخذ عليهم الميثاق من ظهر آدم صلى الله عليه وسلم كيف يصح ذلك • وجوابنا أن القوم مخطئون في الرواية فمن المحال أن يأخذ عليهم الميثاق وهم كالذر لا حياة لهم ولا عقل فالمراد أنه أخذ الميثاق من العقلاء بأن أودع في عقولهم ما ألزمهم إذا فائدة الميثاق أن يكون منها وإن يذكر المرء بالدنيا والآخرة وذلك لا يصح إلا في العقلاء وظاهر الآية بخلاف قولهم لأنه تعالى أخذ من ظهور بنى آدم لأن آدم والمراد أنه أخرج من ظهورهم ذرية أكل عقولهم فأخذ الميثاق عليهم وأشهدهم على أنفسهم بما أودعه عقولهم .

« (مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخنا • ) كيف يصح فيمن يؤتيه الله تعالى من الآيات والنبوة أن ينسلخ من ذلك • وجوابنا أن ذلك لا يصح في الأنبياء والمراد من آتاه الله العلم بالدلالة وفضله بذلك ثم انسلخ منه وذلك بما صح هذه طريقة كثير من المضلين عن دينه

في المسألتين المتشاككتين في ذلك • ويحتمل ان المراد آتيناه آياتنا فأعرض عن النظر فيها فصار منسلخاً عنها لانه قيل ثم انسلخ •

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى (يستلونك عن الساعة أيا نمرساها قل انما علمها عند ربى لا يجليها لوقتها الا هو) ثم قوله (يستلونك كأنك حفي عنها) تكرار ذلك ما فائدته • وجوابنا ان فى الاول سألوا عن وقت الساعة فبين أن يحكم بأن علم ذلك عند ربه تعالى وان الصلاح أن لا يبين ذلك ليكون العبد الى الخوف أقرب وأراد قوله ثانيا يستلونك كأنك حفي عنها المسئلة عن نفس الساعة فقد كان عالما بها فى الجملة فليس فى ذلك تكرار •

• (مسألة) • وربما قيل فى قوله تعالى (فلما أثقلت دعوا الله ربهما لئن آتيتنا صالحا لكونن من الشاكرين فلما آتاهما صالحا جعلا له تركاء ففما آتاهما) كيف يصح ذلك مع كونهم صالحين وأنبيا- وكيف تأو بل فى ذاك • وجوابنا ان معنى قوله فلما آتاهما صالحا البنية لصحيحة فى الاولاد ولا يتمتع فى الصالح ان يكون كذلك ويقع منه الكفر والشرك وليس فى الظاهر ان ذلك وقع من آدم وحواء وانما المراد وقوع ذلك من الله كما والاننى من الذرية فهو معنى قوله (جعل له تركاء) •

• (مسألة) • وربما قيل فى قوله تعالى (ولو كنت علم الغيب لا ستكبرت من الخير) كيف يقول صلى الله عليه وسلم ذلك مع زعمه فى الدنيا وهو لا يرضى وجوابنا ان المراد لو كنت أعلم الغيب وقت خروجي من الدنيا لا ستكبرت من الخير والطاعة فقد كان صلى الله عليه وسلم لا يعرف قدر أخله ولم يعرف برده فى الطاعات وليس المراد لا ستكبرت من الخير فيما يتصل ببدن الدنيا وقد يحتمل لا ستكبرت من الخير فى دفع المضار عن نفسى والمؤمنين من صحبى

ولذلك قال بعده ( وما مسنى السوء إن أنا إلا نذير وبشير لقوم يؤمنون ) •  
 • ( مسألة ) • وربما سألوا عن قول الله تعالى ( ألهم أرجل يمشون بها ) على وجه الحاجة لمن يعبد الاصنام كيف يصح ذلك والمعبود الذى هو الاله لا يوصف بهذه الصفات أيضاً • وجوابنا أن فقد هذه الاعضاء والحواس نقص فى الاجسام ووجودها فضيلة فى الأحياء فصح أن يحاجهم بذلك واستحالة ذلك على الله تعالى هو الذى يوجب صحة الالهية لأنها لو جازت عليه لكان محدثا فكيف يصح ما سألوا عنه •

• ( مسألة ) • وربما سألوا فى قوله تعالى ( خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین ) كيف يصح أن يأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والأعراض عن الجاهلین واجتماع ذلك لا يصح • وجوابنا أن المراد أن يأمرهم بالمعروف ويقيم عليهم الحجة فانهم ردوا ذلك فتجاهلوا أعرض عنهم وذلك لا يتنافى ومعنى قوله ( وإما يفرغوك من الشيطان نزع ) التحرز من وسوسة الشيطان لان الشيطان لا يتمكن من الرسول صلى الله عليه وسلم وربما كان الخطاب بذكر الرسول صلى الله عليه وسلم والمراد غيره •

### ﴿ سورة الانفال ﴾

• ( مسألة ) • وربما قيل فى قوله تعالى ( يستلونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول فاتوا الله وأصلحوا ذات بينكم ) كيف يتعلق الانفال بالتقوى واصلاح ذات اليبس • وجوابنا ان الانفال التى ملكها الله تعالى الرسول وأمره بوضعها فى حقبها محتاج فيها الى أن يتقوا الله والى أن يصلحوا ذات بينهم فيعدلوا عن كل واحد وأخيف وأن يطيعوا الله ورسوله فى الرضا بما يأتى ومفارقة السخط وذلك نهاية

في الاحكام ثم وصف تعالى المؤمنين بما قال ( ان كنتم مؤمنين ) فقال ( انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلاة وما رزقناهم ينفقون انك هم المؤمنون حقا لهم درجات عند ربهم ) فحمل من وصف المؤمن انه عند ذكر ربه وجل قلبه فيخاف من تقصير في عبادته ويرجو عند ذلك يصير المرء وجل القلب وعند تلاوة القرآن يزداد ايمانا بالعلم به والعمل ويتوكل على ربه فيما يحصل له من الدنيا وفيما يكسبه من المال فيطلبه بالوجه المباح ولا يجزع اذا لم ينله بل يسير على الحال فلا يتعدها فيحصل متوكلا وليس التوكل الكسل كما ظنه بعضهم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم «لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرقي الخيزرانة وخمصاصا وتروح بطانا» فجعلوا منوكة وان طلبت وجعل من صفتهم اقامة الصلاة والافتاق مما رزقوا وذلك يدل على أن الرزق لا يكون محرما لان الافتاق من المحرم ليس من صفات المؤمنين وكل ذلك يدل على أن الايمان قول وسمل يدخل فيه كل هذه الطاعات وأن المؤمن لا يكون مؤمنا الا بأن يقوم بحقوق اديان ومضى وقتت منه كبيرة خريج من أن يكون مؤمنا .

٢ (مسألة ٤) وربما قيل في قوله تعالى ( كما أخرجك ربك من بيتك بالحق ) هو كلام مبني به غير تام لانه لم يتقدم ولم يتأخر عنه ما تنسبه به . وجوابنا ان عندنا ليس من الحذف ربما يعد في كمال انصاحة ففسر الله نبيه . احصرة تامة وجبلي . قبة يوم بدر كما سئل له الخروج من بيته من غير قصد الى الحرب فهذا هو مرد لذلك قال ( وإن فريقا من المؤمنين اكداهون ) والمراد تهل الخروج عليهم وقوة المنفعة لانهم كرهوا الخروج معه صلى الله عليه وسلم . ومعنى قوله ( يجادلون في الحق بعد ما تبين كأنما يساقون الى الموت ) منهم برجعونك المبشرين

لأنهم يخالفون ثم بين عظم المشقة بهذا الكلام ولم يكن القوم ألقوا الجهاد فلن ذلك كان مبدأ الامر بالقتال فيين تعالى ان ذلك يؤديهم الى الخيرات من الثنائم وغيرها .

\*( مسألة ) \* وربما قيل في قوله تعالى ( يريد الله أن يحق الحق بكلماته ) مامعنى ذلك والحق لا يخفى في نفسه . وجوابنا تحقيق ما وعدكم به من النصر والغنائم .\*( مسألة ) \* وربما قيل في قوله تعالى ( اذ يوحى ربك الى الملائكة أنى معكم قبتوا الذين آمنوا ) كيف وقع هذا التثيت من الملائكة للمؤمنين . وجوابنا انه يحتمل أنهم عرفوا الرسول والرسول عرف المؤمنين بقوة قلوبهم ويحتمل انهم ألقوا ذلك الى المؤمنين بالخواطر .

\*( مسألة ) \* وربما قيل في قوله تعالى ( فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم ومارميت اذ رميت ولكن الله رمى ) كيف يصح ذلك مع القول بأن الله تعالى لا يخلق أفعال العباد . وجوابنا أنه صلى الله عليه وسلم كان يرمى يوم بدر والله تعالى بلغ برميته المقاتل فلذلك أضافه تعالى الى نفعه كما أضاف الرمية أولا اليه بقوله اذ رميت والكلام متفق بحمد الله .

\*( مسألة ) \* وربما قيل في قوله تعالى ( ان شر الدواب عند الله الصم البكم ) كيف يصح أن يضم الصم البكم الى الذين لا يملكون . وجوابنا أنه تعالى ذكر قبله ( ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون ) فذهبهم على ترك القبول ثم شبههم بالصم البكم على طريقة اللغة في مباينة ذم من لا يقبل الحق فربما قيل فيه انه ميت كما قال تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم ( انك لا تسمع الموتى ) ولذلك قال بعده ( ولو علم الله فيهم خيرا لأسمعهم ) يعنى القبول ثم قال ( ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون ) فذهبهم نهاية الذم وقوله تعالى من بعد ( يا أيها الذين

آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحيككم ) وهو بعث من الله تعالى على الجهاد فكما ذم من قعد عنه ولم يطع الرسول كذلك مدح من قام بحقه وأراد بقوله ( اذا دعاكم لما يحيككم ) أن الجهاد يؤدي الى حياتهم من حيث لولاه لقتلهم الكفار فهو كقوله ( ولكم في القصاص حياة ) ويحتمل اذا دعاكم للامر الذي يؤدي الى حياة الابد وهو الثواب .

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه ) بالامانة وبغير ذلك فبعث على اجتهاد قبل أن يرد عليهم ما يمنع من ذلك من موت أو غيره .

( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول ) كيف يصح ذلك والمضار على الله تعالى لا تجوز . وجوابنا أن الله تعالى ذكر نفسه وأراد غيره على مثال قوله تعالى ( ان الذين يؤذون الله ورسوله ) لانه قد ثبت أن خيانة الكافر للغير إنما تكون بارادة سوء المضار وذلك لا يجوز على الله تعالى وكذلك قوله تعالى ( وتخونوا أماناتكم ) لكنه من المجاز احسن المواقع لأن الامانة لا تسلم اذا تطلها الخيانة .

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( وما كان الله ليعذبهم وأنت فيه وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وما لهم أن لا يعذبهم الله ) كيف يصح أن ينق ذلك أولاً ثم يثبت آخره . وجوابنا أنه تعالى نفى ذلك بشرط وأثبت مع فقد ذلك الشرط وذلك متفق وقد قيل انه نفى الاول عذاب الاستئصال وأثبت ثانياً عذاب الآخرة .

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( ولكن ليقض الله أمراً كان مفعولاً ) أليس ذلك يدل على أن كل فعل يقع بقضاء الله . وجوابنا أن الآية نزلت في وقعة

بدر وانه اتفق لهم ما لم يظنوه من الجهاد والظفر وذلك لاشبهة في أنه من قضاء الله كقوله تعالى (وقضى ربك أن لا تبدوا إلا إياه) وقد يقال في كل مفعول انه من قضاء الله على وجه الاعلام والاخبار إما مجعلاً وإما مفصلاً وقوله تعالى من بعد (ليهلك من هلك عن بينة) يدل على أن العبد الفاعل المختار وأنه بعد البينة اختار ما يؤديه الى الهلاك ولو كان الله تعالى هو الخالق لذلك فيه لكان وجود البينة كعدمها .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى (وألف بين قلوبهم لو أنفقت ما في الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم) قد أضاف موافقة بعضهم لبعض الى نفسه وذلك بخلاف قولكم • وجوابنا ان الاسباب التي بها يتوكل كانت من قبله تعالى فأضاف اليه الائتلاف وهذا كما تضيف الى الله تعالى الرزق وان كان المرء يسعى في الاكتساب وأراد تعالى اعظام المنة على رسوله صلى الله عليه وسلم بما سله من تألف القوم على طاعته وموافقته مع الذي كانوا عليه من المباينة الشديدة ومن الافة والحمية .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى (ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض تريدون عرض الدنيا) كيف يصح أن يضيف ذلك الى الرسول صلى الله عليه وسلم وهو منزّه عن الرغبة في الدنيا ولا يريد الا ما أراه الله تعالى • وجوابنا انه لم يصف ذلك الى الرسول صلى الله عليه وسلم على الحقيقة حتى يلزم ما ذكرته وانما نسبته الى غيره ممن كان بغيته الغايم وقد يصح أيضاً من الانبياء ارادة عرض الدنيا من المباحات وان كان تعالى يريد العبادات ومعنى قوله تعالى (لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم) فالمراد ما كتبه الله تعالى في اللوح المحفوظ من كون ما وقع من باب الصفات المغفورة

وقيل لولا كتاب سبق نزوله ما أهدمتموه من الاسرى والكتاب هو القرآن فآمنتم به واستحققتم بالايان غفران صفائر ذنوبكم لمسكم فيما أخذتم من الامر عذاب عظيم .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الاسرى إن يعلم الله في قلوبكم خيرا) أليس يدل ذلك على حدوث علم من الله تعالى . وجوابنا انه تعالى يذكر العلم ويريد المعلوم من حيث صح أن المعلوم العلم يكون على ما تناوله وعلى هذا الوجه يمدح أحدنا صاحبه ويقول قد علمت ما أنت عليه من الخير والفضل وذلك كثير في القرآن .

### \*(سورة براءة)\*

(مسألة) وربما سألوا عن قوله تعالى (فسبحوا في الأرض أربعة أشهر) ثم قوله (فاذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين) وانسلاخها يقتضاء المحرم وذلك ينقض الاول . وجوابنا انه كان في الكفار من له عهد ومن لا عهد له ومن له عهد يختلف عهده فقوله تعالى (فسبحوا في الأرض أربعة أشهر) هو لمن هذا عهده وقوله تعالى (فاذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين) هو لمن لا عهد له أو لمن ينقض عهده باقضاء هذه المدة فلا اختلاف بين الكلامين .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (فإن تبتم فهو خير لكم وإن توليتم فاعلموا أنكم غير معجزي الله) كيف يتولون . وجوابنا ان هذه اللفظة تفيد التهديد والمراد أنه تعالى قادر على انزال العقوبة فلم لا يجوز عليه المنع وما أكثر ما يرد في القرآن هذا اللفظ على هذا الوجه .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (وبشر الذين كفروا بعذاب أليم الا



الذين عاهدتم من المشركين ) كيف يصح أن يستثنى لمكان العهد وذلك لا فيجيبهم من العذاب الايم . وجوابنا ان قوله وبشر الذين كفروا يوم أن الاقدام على كل كافرا بقتل يجوز فانزال الله تعالى هذا الايهام بقوله (الا الذين عاهدتم) والمراد لكن الذين عاهدتم من المشركين فليس لكم اذا وفوا الا الوفاء لهم ومعنى قوله تعالى من بعد ان الله يحب المتقين ان الوفاء بالمهد يحبه الله وهو من باب التقوى .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله ) كيف يستقيم تشبيه سقاية الحاج بمن آمن بالله . وجوابنا أن المراد أجعلتم التيمم بسقاية الحاج كمن آمن بالله أو يكون أجعلتم سقاية الحاج كإيمان من آمن بالله ومثل هذا الحذف يحسن في اللغة اذا كان الثابت في الكلام يدل على المحذوف .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) ثم قوله ( حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاعرون ) كيف يصح فيمن يكفر بالله تعالى أن يسوغ له الكفر بهذا الجزية . وجوابنا ان قتلهم لأجل كفرهم وهو شرعى لا عقلى ويجوز أن يكون الصلاح فى ذلك ما لم يعطوا الجزية فاذا أعطوا حرم قتالهم وربما يكون فى ذلك هدايتهم للإسلام اذا أقروا ثم سمعوا الشرائع وقد قيل ان قتلهم على الشرك لو لم يجز تركه لأذى الى الاكراه وقد قال تعالى ( لا إكراه فى الدين ) فان قيل فأنتم متى قتلتم ذلك فان فى الكفار من لا يرضى منه الا بالقتل فيجب أن يكون مكروها على الاسلام . وجوابنا انه لا كافرا الا وقد يجوز أن يتخلص ببعض لوجوه وان كان مقبيا على الكفر فلا يلزم ذلك ( مسألة ) وربما قيل فى قوله تعالى ( وقالت النصارى المسيح بن الله ذلك

قولهم بأفواههم ) ما فائدة وصف قولهم بذلك وكل الاقوال هذا سبيلها . وجوابنا ان المراد به ان هذا القول لا حقيقة له لانه قد يوصف مالا حاصل له من الاقوال بذلك وقد يقبل أحسننا على من يتكلم بما لا يصح فيقول هذا قولك بلسانك ولا تقوله عن قلبك ويراد به ما ذكرنا ولذلك قال بعده ( يضاهون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون ) فبين ان ذلك من الافك الذى لا حاصل تحته .

( مسألة ) وربما قيل فى قوله تعالى ( اتخذوا أجبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح بن مريم ) كيف يصح ذلك وليس فيهم من يتخذ أجبارهم أربابا وانما يقول بعضهم ذلك فى عيسى فقط . وجوابنا ان المروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال فى مناه انهم لما أطيعوا فيما أمروا به ونهوا عنه وصفوا بأنهم اتخذوا أربابا وذلك صحيح فيهم وعلى هذا الوجه يوصف مالم العبد بأنه ربه اذا أطاعه فالأمر مستقيم وبين تعالى بعده بقوله ( وما أمروا الا ليعبدوا إلها واحدا لا إله الا هو سبحانه عما يشركون ) ان الطاعة والعبادة لا تحق الا لله وكل من يطيع غيره فائما يطيعه بأمر الله فتكون طاعته طاعة لله ثم قل تعالى ( يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ) فوصف ناطلهم بهذا الوصف وقال تعالى ( ويأبى الله إلا أن يتم نوره ) فوصف الحق بهذا الوصف لصحته ويأبى الله أن يردف ذلك بقوله تعالى ( هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ) فبين ان الذى يؤديه صلى الله عليه وسلم هو الدين الحق ووصفه بأنه يظهره على الدين كله تحقيقا لقوله جل وعز ( ويأبى الله إلا أن يتم نوره ) ثم بين ما عليه الأجبار والرهبان بقوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا ان الايجابار والرهبان لياكلون أموال ناس باطل ويصدون عن سبيل الله ) فبين أن طاعتهم محرمة الا من أمر الله بذلك فيه

على ما قلنا ثم أتبعه بالوعيد العظيم لمن امتنع عن الزكاة بقوله تعالى ( والذين يكتزون الذهب والنفضة ولا ينفقونها في سبيل الله ) واكثر المفسرين على أن المراد به مانع الزكاة وبين أن الأموال التي منعت منها الزكاة (يحصى عليها في نار جهنم فشكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم) وذلك من أعظم الوعيد

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (منها) أر بقهر ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهم أنفسكم) كيف خصها بالنهي عن الظلم وحال جميع الشهور سواء في ذلك . وجوابنا ان الاشهر الحرم التي هي رجب وشوال وذو القعدة وذو الحجة مزية في أن الظلم فيها يكون أعظم كما أن لنفس الحرم مزية على الا ما كن في الظلم فلذلك خصه بالذكر ولا يمنع ذلك فيما عداه انه بمنزلة .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( ولكن كره الله انبائهم فبطهم وقيل اقصوا مع القاعددين ) كيف يصح ذلك وقد أمرهم بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . وجوابنا انه لما كان في خروجهم مضرة على المسلمين لتفاقهم اذ كانوا بضمرهم التخريب جاز أن يقول تعالى ذلك لان الصلاح في صرفهم عن الخروج ولو خرجوا على الوجه الصحيح لما كره الله ذلك ولذلك قال تعالى بعده (لوخرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا ولا وضعوا خلاكم بينونكم الفتنة) وقال (لقد ابتعوا الفتنة من قبل وقلبوا لك الامور) وكل ذلك يشهد بصحة ما ذكرناه وبين تعالى بعد ذلك ما يدل على أنه مع الفسق لا يتقبل من المرء شيء من الطاعات فقال (قل أنفقوا طوعا أو كرها لن يتقبل منكم إنكم كنتم قوما فاسقين) والتقبل لا يصح الا في الطاعات فبذل ذلك على أن الفسق والكفر لا يمنعان من وقوع الطاعة وان منعا من التقبل .

(مسألة) وربما قيل كيف يصح قوله تعالى (ولا ينفقون الا وهم كارهون) في

صفة المنافقين وفاعل الاتفاق لا يجوز أن يكون كلهما له . وجوابنا ان المراد أنهم يكرهون ذلك الاتفاق على الوجه الذي أمروا وانما ينفقون خوفا ولا يتمتع ان يراد الشيء على وجه ويكره على وجه آخر كما يراد من الغير ان يصلي لله ويكره منه أن يصلي على وجه الرياء والسعة .

(مسألة ٢) وربما قيل في قوله تعالى (فلا تمجك أموالهم ولا أولادهم انما يريد الله ان يعذبهم بها في الحياة الدنيا وتذوق أنفسهم وهم كارهون) كيف يصح ان يريد تعالى أن يعذبهم بأموالهم وأولادهم في الدنيا . وجوابنا ان تكثير الاموال والاولاد في الدنيا لا يكون عقوبة لان الله تعالى يفعله تفضلا أو مصلحة في الدين لكنهما لما جازأن يكونا فتنة ومحنة وسببا للعقوبة من حيث يفتر المرء بهما فينصرف عن طريق الطاعة الى خلافه جاز أن يقول تعالى ذلك بعنا للعباد عن هذا الجنس من الاعتقار وهذا كقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فأحذروهم) ويحتمل أن يريد أنه يعذبهم في الآخرة بها فيكون التعذيب متاولا الآخرة دون الدنيا .

(مسألة ٣) وربما قيل في قوله تعالى (والمؤلفة قلوبهم) كيف يصح أن يأمر الله تعالى ببذل المال تالفاً على الدين ومتى صاروا الى الدين للمال لم ينفعوا به . وجوابنا ان ذلك وان كان في الحال لا يتنفع به فقد يكون تلطفاً في الاستدراج اليه فيصير الواحد منهم بذلك من أهل الدين وقد أمرنا الله تعالى بأن نأخذ أولادنا بالصلاة مثل هذا المعنى وان كانوا لا يتفنون بالصلاة وليسوا مكلفين . واختلف العلماء في المؤلفة هل يدخلون الآن في سهم من الزكاة أم أكثرهم يمنع من ذلك لظهور الاسلام وقوته واستغنائه عن تألف قوم في الذب عنه والمجاهدة فيه ومن العلماء من يقول بل سهمهم ثابت ابداً واذا وجد من ليس يقوى على الايمان

ويظن أنه يصير من أهل القوة فيه اذا دفع ذلك اليه فيكون حاله كحال سهم في سبيل الله للذين يجاهدون .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن قل اذن خير لكم) كيف يصح أن يكون خيراً وما يسمع قد يكون الخير والشر والصواب والخطأ . وجوابنا انه تعالى قيذ ذلك فقال بعده (يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ورحمة للذين آمنوا منكم) فين انه اذن يقبل ماتكون هذه صفته وقبول الخير وما يؤدى الى الخير هو طريقة الصالحين .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (والله ورسوله أحق أن يرضوه) فذكرهم انهم وحده كيف ذلك . وجوابنا ان الواجب ان لا يذكر تعالى مع غيره بل يجب أن يفرد بالذكر اعظاما وقد روى انه صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقول الله ورسوله فقال الله ثم رسوله ولذلك قال الله تعالى بعد ذكر نفسه ورسوله (والله ورسوله أحق أن يرضوه) فأفرد ذكره وقد أفرد الله ذكر جبريل وميكائيل عن الملائكة تفخيماً لهما وتعظيماً فما ذكرناه أحق وأولى .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (ان المنافقين هم الفاسقون) كيف يصح ذلك وأكثر الفاسق لا يوصفون بالنفاق وجوابنا انه تعالى بين في المنافقين انهم كذلك لأن جميع المنافقين هم فاسقون وانما كل من يجب ذلك لوقال ان الفاسقين هم المنافقون . (مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (خالدين فيها هي حسبهم) كيف يصح ذلك في تعذيب المنافقين وانما يستعمل حسب في الخير ويستعمل في خلافه حسب . وجوابنا ان المراد بذلك الزجر عن النفاق كما تزجر من ينهك في شرب الخمر فتقول حسبك هذا الفعل فيكون على وجه الزجر لاعلى وجه الوصف ولذلك قال تعالى بعده (وانهم الله ولهم عذاب مقيم) ثم انه تعالى بعد ذكر قصة المنافقين ذكر

ما يحق عدله وحكمته فقال ( فإكان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ) ولو كان الظلم خلقا لله تعالى لكان هو الظالم دون أنفسهم ثم ذكر بعده جل وعز طريقة المؤمنين فقال ( والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتُونَ الزكاة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرحمهم الله ) فوقف رحمة تعالى على من هذه صفته وبين أنها صفة المؤمنين وإن من ليس هو كذلك لا يمدح بالإيمان وبين أنه وعدهم جنات عدن على ما وصف ووعدهم برضوان من الله وإن ذلك من باب الانعام الأكبر والأعظم . وبين أن ذلك هو الفوز العظيم لأن من أوتي ذلك فقد أدرك نهاية المطلوب .

«مسألة» وربما قيل في قوله تعالى ( يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين ) كيف يصح ذلك ومن حكم المنافقين أن لا يجاهدوا وإن يجروا مجرى المؤمنين في أحكام الدنيا . وجوابنا أن اتفاق مادام مكتوما فحال ما وصفه فأما إذا ظهر حال المنافقين في المجاهدة كحال الكفار وإنما ذكر تعالى ذلك عند ظهور نفاقهم على ما تقدم ذكره ولو صح ما ذكرته لخلصنا مجاهدة المنافقين على غير الوجه الذي نحمل عليه مجاهدة الكفار ولذلك قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم بعد ذلك ( وأغلظ عليهم ومأواهم جهنم ) وقال بعده ( يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد إسلامهم ) فبني بذلك على ظهور النفاق .

«مسألة» وربما قيل كيف قال تعالى في وصفهم ( وكفروا بعد إسلامهم ) وكانوا لم يزالوا على النفاق . وجوابنا أن المراد أظهر الكفر بعد إظهار الإسلام وذلك دلالة على ما قلنا من أن نفاقهم ظهر فأوجب الله تعالى فيهم ما تقدم ذكره ولذلك قال تعالى بعده ( وهو بما لم ينالوا وما قموا إلا أن أغنهم الله ورسوله

من فضله ) ثم قال تعالي بعده ( ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن  
ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا ) فبه بذلك على  
عظم الذم في نقض العهد والمواثيق وأن من نقضه يكون أعظم حالاً من ابتدأ بذلك  
( مسألة ٤ ) وربما قيل ما معنى قوله جل وعز ( فأعقبهم نفاقاً في قلوبهم الي يوم  
يلقونه ) فأضاف نفاقهم الي نفسه وأنه أدامه فيهم كيف يصح ذلك مع حكته  
وجوابه أنه تعالي لما خلاهم ونفاقهم ولم يلفظ بهم من حيث كان المعلوم أنه لا  
لطف لهم لتقدم النفاق فيهم جاز أن يضيف ذلك الي نفسه وذلك قوله ( انا  
أرسلنا الشياطين ) والمراد به التخلية ولذلك قال تعالي بعده ( بما أخلفوا الله  
ما وعده ) فبين أن المراد هو ذلك لأنه خلق فيهم النفاق وقال تعالي بعده  
( وبما كانوا يكذبون ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم ونجواهم ) وكل ذلك لا يليق  
الا بزجرهم عن النفاق ولو كان هو الخالق لذلك فيهم لما صح ولذلك قال تعالي  
بعده ( استغفر لهم أولاً تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم )  
فبين أن استغفاره لا يؤثر وكذلك سائر اللطاف ( والذين اهتدوا زادهم  
هدى وآثامهم ثقوا ) لان تقدم ايمانهم صير ما يفعله لطفاً لهم فاذا لم يتقدم حرموا  
أنفسهم ذلك وخرجوا بسوء اختيارهم عن ان يتأتى فيهم اللطف فيكون ذلك  
كالحماية منهم على أنفسهم وهو معنى قوله تعالي ( كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا  
يكسبون كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ) ويقال ان المعاصي اذا اجتمعت  
وكثرت بلغت القلب في القسوة ما لا تؤثر فيه اللطاف .

( مسألة ٥ ) وربما قيل في قوله تعالي ( الأعراب أشد كفراً ونفاقاً ) كيف  
يصح مع ذلك أن يقول ( ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ) وذلك  
كالتناقض . وجوابنا أن الكلام اذا اتصل دل آخره على أوله فالمراد بذلك

البعض ويحتمل أن يراد بالأعراب من امتنع عن الهجرة فقد كان يقال مهاجر واعرابي وبين ذلك قوله تعالى ( والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار ) فيزعم من الأعراب الذين أرادهم بهذه الآية .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( خلصوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب عليهم ) ما فائدة ذلك والله تعالى يقبل التوبة ممن لم يعمل إلا السيئات كما قبلها ممن خطأ الصالح بالسيئ . وجوابنا أنه تعالى نبه بقوله ( اعترفوا بذنوبهم ) على وقوع التوبة منهم والندامة فلذلك خصهم بقبول التوبة لأنه نفى قبول توبة عن غيرهم ممن ذكره تعالى بقوله ( وآخرون مرجون لامر الله ) لأن هؤلاء لم يتوبوا بل أصرروا فلذلك قال تعالى ( إما يعذبهم وإما يتوب عليهم ) لأنهم إذا بقوا فاما أن يعصروا فالعذاب وإما أن يتوبوا فتوبتهم مقبولة .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم بها ) كيف يصح الأخذ من قبل الرسول صلى الله عليه وسلم وبفعل غيرهم لا يلحقهم المدح حتى يوصفوا بأنهم مطهرون مزكّون وكيف يقول ( وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم ) . وجوابنا ان المراد بذلك من تاب وقبل الله توبتهم فينبغي أن يكون إذا أخذ منهم الصدقة فهذه حالهم وأمره بأن يدعو لهم بالرحمة والثواب وهي معنى قوله ( وصل عليهم ) ولذلك قال بعده ( ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات ) والمراد بهذا الأخذ القبول وذلك لا يليق إلا بالموثّقين التائبين الذي يسر ويرضى بما فعله الرسول صلى الله عليه وسلم لم يأخذ الزكاة منه .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( وقل أعملوا فسير الله عملكم ورسوله والمؤمنون ) كيف يصح من الرسول والمؤمنين أن يعملوا أعمالهم ولا سبيل إلى



ذلك لا فيما بطن ولا فيما ظهر . وجوابنا أن المراد الاعمال الظاهرة التي يشهد الرسول بها ويشهد المؤمنون كما ذكره الله تعالى في الشهداء .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون ) كيف يدخل قتل الكفار لهم فيما به يستحقون المدح وذلك كفر منهم . وجوابنا ان قتل الكفار لهم يتضمن وقوع الصبر الشديد على الجهاد فيدل على هذه الطاعة العظيمة فلذلك ذكره تعالى وعلى هذا الوجه الذي ذكرناه يوصف المقتول في الجهاد بأنه شهيد لما دل القتل له على ما ذكرناه ودل تعالى بقوله فيما بعد ( التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين ) على ان المؤمن لا يتكامل كونه مؤمناً الا بهذه الخصال ونبه تعالى بقوله ( ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم ) على انهم مستحقون العقاب لا يجوز لنا أن نستغفر لهم ونترحم عليهم وإنما يجوز ذلك في المؤمن الذي قطع بإيمانه أو تظهر منه دلالة ذلك ودل تعالى بقوله ( وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هدام ) على انه تعالى يريد بالضلال المضاف إليه العقاب وما شاكلة فلذلك قال « حتى يبين لهم ما يتقون » فنبه على ان اضلاله بالعقاب لا يكون الا بعد هذا البيان وأضاف الايمان والكفر الي السورة في قوله ( واذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أأيكم زادته هذه ايمانا ) الي آخر الآية على وجه المجاز لما كان الايمان منهم عند نزولها ولما كان الرجس والكفر من الكفار عند نزولها وذلك معلوم وهو كقوله تعالى ( واسئل القرية ) اذ معلوم لكل واحد ان المراد أهلها وزجر تعالى عباده بقوله « أولا يرون أنهم يفتنون في

كل عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون» فبين أنه لا يدع بما ينزل بهم من الأمراض والمصائب والمحن سترًا يحجبهم عن الطاعة والتوبة وهم مع ذلك غافلون وذلك زجر عظيم عن الاعراض وترك التوبة .

« (مسألة) \* وربما قيل في قوله تعالى « ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم » ان ذلك يدل على أنه جل وعز يصرفهم عن الطاعة فما تأويل ذلك . وجوابنا أن المراد ثم انصرفوا بترك الطاعة والتوبة صرف الله قلوبهم أى عاقبهم على انصرافهم كما قال تعالى « فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه » وقوله « وجزاء سيئة سيئة مثلها » (مسألة) \* وربما قيل في قوله تعالى « انما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا » ان هذا كالنص في أنه تعالى خلق الكفر فيهم . وجوابنا أنهم كانوا يؤخرون الحج من شهر الى شهر فبين تعالى أنهم يضلون بذلك لأن الله تعالى يفعله فلا ضلال منسوب اليهم لا اليه تعالى .

« (مسألة) \* وربما قيل في قوله تعالى « رضوا بأن يكون مع الخوالف وطبع الله على قلوبهم » ان ذلك يدل على أنه بمنعم من الطاعة . وجوابنا ان كلامنا في الطبع وانه علامة كالختم وانه لا يمنع من الايمان قد تقدمه .

### « (سورة يونس) »

« (مسألة) \* وربما قيل في قوله تعالى « ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش » ان ذلك كالنص في أنه تعالى جسم يجوز عليه المكان . وجوابنا ان المراد بالاستواء الاستيلاء والاقتدار كما يقال استوى الخليفة على العراق وكما قال الشاعر .

قد استوى شر على العراق \* من غير سيف ودم مہراق

وقد ثبت بدليل العقل أن ما يصحح عليه الاستواء من الاجسام . ولا يكون الا محدثا مفعولا فلا بد من هذا التأويل ( فان قيل ) فلماذا قال الله تعالى ( ثم استوى ) . ومعلوم أن اقتداره لم يحدد . وجوابنا ان ثم في اللفظ دخلت على الاستواء والمراد دخولها على التدبير وهو قوله ( ثم استوى على العرش يدبر الامر ) والتدبير من الله تعالى حادث \* ومتى قيل فلماذا خص العرش بالذكر وهو مقتدر على كل شئ \* فجوابنا لعظم العرش وهذا كقوله تعالى ( رب السموات والارض ) وان كلن ربا لغيرهما ومعنى قوله بعد ذلك ( اليه مرجعكم جميعا ) ان مرجع الخلق اليه حيث لا مالك سواه كما يقال رجوع أمرنا الى الخليفة اذا كلن هو الناطق في أمرهم وليس المراد بذلك المكان .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( ان الذين لا يرجون لقاءنا ) ان ذلك يدل على جواز لقائه بالرؤية والمتاهمة . وجوابنا ان المراد لا يرجون لقاء ثوابنا واكرامنا ولا يرجون المجازاة على ما يكون في الدنيا وهذا كقوله ( الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم ) وكقوله ( انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله . وبعد فقد يقال لقي فلان فلانا وان لم يره وقد يوصف بذلك الضرب اذا حضر غيره وقديرى الرجل غيره من بعد ولا يقال لقيه فليس معنى اتقاء الرؤية ولذلك قال تعالى بعدو ( ورضوا باخياة الدنيا واطمأنوا بها ) فبه بذلك على أن المراد انهم لا يؤمنون بيوم القيامة وقوله تعالى بعد ذلك ( ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم تجري من تحتهم الانهار ) يدل على أن الهدى هو الثواب فيكون حجة على ما تأول عليه وربما قيل في قوله تعالى « فقدر الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم » ان ذلك يدل على ارادته لذلك وجوابنا ان المراد نخلى بينهم وبين ذلك وان كنا لانأمر ولا نريد الا الطاعة وهذا كقوله ( انا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم

أزاً) والمراد التخلية وكما يقال ارسل فلان كلبه على من يدخل داره اذا لم يمنعه من التوب على الناس.

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (ثم جعلناكم فلاحاً في الارض من بعدكم لتنتظروا كيف تعملون) أليس في ذلك دلالة على أنه تعالى لا يعلم الشيء حتى يكون وجوبنا أن المراد بذلك لتنتظر نفس العمل وهو تعالى يراه بعد وجوده وأما عمله فلم يزل ولا يزال.

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (والله يدعو إلى دار السلام) فمع ذلك ثم قال (ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم) فخص كيف يصح ذلك وجوبنا أنه يدعو إلى دار السلام الكفاية ومعنى قوله ويهدي من يشاء أى من قبله كلفه دون من لم يقبل. ويحتمل أن يراد بهذه الهداية نفس الثواب فيكون قد دعا كل الخلق وأثاب من آمن منهم.

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (الذين أحسنوا آحسنوا) زيادة) أليس المراد بها الرؤية على ما روى في الخبر. وجوابنا أن المراد بزيادة التفضيل في الثواب فتكون الزيادة من جنس المزيّد عليه وهذا مروي وهو الظاهر فلا معنى لتعلقهم بذلك وكيف يصح ذلك لم وعندهم أن الرؤية أعظم من كل الثواب فكيف تجمل زيادة على أحسن ولذلك قال بعده (ولا يرمق وجوههم فترو ولا ذلة) فيبين أن الزيادة هي من هذا الجنس في الجنة.

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (وما يتبع أكرمكم الا ظناً ان الظن لا يغنى من الحق شيئاً) كيف يصح ذلك وكثير من الأحكام يعول فيها على الظن وجوابنا أنه تعالى ذكر ذلك في محاجة من يعبد الاصنام في قوله تعالى (هل من شركائكم من يهدي إلى الحق) إلى غير ذلك والظن في هذا الحق لا يقبل

وانما يقبل الاجتهاد .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( وان كذبوك قتل لى على ولكم عملكم ) ما الفائدة في هذا الجواب . وجوابنا أنه لا يقول ذلك على وجه المجاب لكنه إذا أقام الحجة واستمروا على التكذيب صح أن يزجرهم بهذا القول وقد كان صلى الله عليه وسلم يفتن بمثل ذلك فكان ذلك تسلياً من الله تعالى له وما بعده من قوله ( أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون ) وقوله ( أفأنت تهدي العمى ) كل ذلك يدل على أن المراد طريقة الزجر لهم ثم ذكر تعالى بعده بقوله ( إن الله لا يظلم الناس شيئاً ولكن الناس أنفسهم يظلمون ) أن الظلم من قبلهم ولم يؤثروا فيه إلا من جهة تقصيرهم وأنهم ممكنون من تركه والعدول عنه كما تقول في هذا الباب .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملأه زينة وأموالاً في الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك ربنا أطمس على أفواههم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم ) كيف يجوز من موسى أن يسأل ربه ذلك وأن يعتقد أنه تعالى رزقهم لكي يضلوا وجوابنا أن المراد أنمت عليهم بهذه النعم فسيروها سبباً لضلالتهم فعنى قوله ( ليضلوا عن سبيلك ) أن عاقبتهم ذلك كقوله ( فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً ) وأما قوله تعالى ( ربنا أطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم ) فهو دعاء عليهم وقد ضلوا ويجوز أن يدعى على من قد ضل وكفر بضروب العقاب ويجوز أنه يدعو عليهم بالاخترام والامانة الذين معها لا يؤمنون حتى يروا العذاب الأليم في الآخرة لانه من المعلوم أنه لا يؤمن أبداً كلما عجل اخترامه يكون عقابه أخف وبين تعالى بقوله ( حتى إذا أدركه الغرق قال آمنت أنه

لإله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل ) ثم قال ( آلاّن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين ) أن الايمان مع الاجاء لا ينفع وانما ينفع والمرء متمكن من اختيار الطاعة والمعصية وداعيته مترددة بين الامرين .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( فاختلفوا حتى جا-م العلم ) كيف يصح في العلم أن يكون سبباً للاختلاف واتقول الباطل . وجوابنا أن المراد بذلك انهم اختلفوا وقد أقام الحجة وأوضح الطريق لهم على جهة الندم لهم ولذلك قال بعده ( إن ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ) .

( مسألة ) وربما قيل كيف يجوز أن يقول تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ( فان كنت في شك مما أنزلنا عليك فاسأل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك ) ومعلوم ان الشك في ذلك لا يجوز عليه . وجوابنا انه تعالى ذكره والمراد من شك في ذلك على وجه الزجر أو قال ذلك لاهل الكتاب الذين يجوز أن يسألهم غيرهم عما في الكتب من تصديق محمد صلى الله عليه وسلم

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( ان الذين حقت عليهم كلمتنا بك لا يؤمنون ) أليس ذلك يدل على ان تقدم كلمته تعالى يمنع من الايمان . وجوابنا ان المراد ان من المعلوم انه لا يؤمن وقد سبقت الكتابة من الله تعالى بذلك في اللوح المحفوظ لا يؤمن لكنه انما لا يؤمن اختياراً وكما سبق ذلك في الكتاب فقد سبق فيه أيضاً انه يمكن من الايمان فيعدل عنه بسوء اختياره ولذلك قال تعالى ( ولو جاءتهم كل آية ) ولو كان ذلك يمنع من الايمان لم يكن في محجى الآيات فائدة وقوله تعالى من بعد ( ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعاً أفأنت تكره الناس ) دلالة على انه لم يشأ إيمانهم على وجه الاكراه مع قدرته على أن يكرههم عليه وانما سأل ذلك على وجه التطوع والاختيار لكي يفوزوا بما عرضوا له من

الثواب وقوله تعالى من بعد ( ثم تُنجى رسلنا والذين آمنوا كذلك حقا علينا  
 ننجى المؤمنين ) بعد تقدم ذكر العقاب يدل على ان من ليس بمؤمن من الفاسق  
 والكفار لا ينجيهم الله من العقاب .

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل كيف جاز أن يقول موسى للسحرة ( ألقوا ما أنتم ملقون )  
 وذلك معصية لا يحسن الامر بها . وجوابنا انهم لم يلقوا ما أنتم ملقون لكن  
 على وجه التعريف بأنهم مبطلون وان باطلهم ينكشف بما سيأتيه فهو قريب من  
 تحدى الانبياء بالمعجزات .

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل ما فائدة قوله تعالى ( فالיום نتجيك يبدئك ) والتتجية  
 لا تكون الا بالبدن . وجوابنا ان المراد انا نتجيك خاصة دون غيرك .

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( وما تنفى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون )  
 كيف يفعل من ذلك ما لم يكن عنهم شيئا . وجوابنا ان ذلك كالزجر من حيث  
 ينصرفون عما فيه حظهم ويحتمل انه لا ينفى عنهم في الآخرة اذا عوقبوا من حيث  
 تركوا القبول .

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( ويستنبئونك أحق هو قل إى وربى انه لخلق  
 وما أنتم بمعجزين ) كيف يجوز وقد سأله أن يقتصر على الجواب واليمين دون  
 الحجة . وجوابنا انه قد أقام الحجة وانما أرادوا منه الفتوى فأقام وأكد  
 ذلك باليمين .

### ( سورة هود )

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت ) كيف  
 يصح ذلك والتفصيل ليس بشئ غير الاحكام . وجوابنا ان الله تعالى كتب  
 القرآن في اللوح المحفوظ ثم أنزله مفصلا الى الرسول لاجلته واحدة بحسب المصلحة

فهذا معنى قوله ثم قال ( ثم فصلت من لدن حكيم خير ) لانه تعالى أمر بانزاله على هذا الحال من التفصيل بعد احكام الجميع وهذه الآية تدل على أن القرآن فضله تعالى من حيث وصفه بأنه أحكمه وذلك لا يتأتى الا في الافعال ومن حيث وصفه بأنه فصلت آياته ومن حيث وصفه بأنه من لدن القديم تعالى وانما يقال ذلك في الافعال كما يقال ان هذه النعم من فضله وبين ما تقتضيه آيات الكتاب بقوله ( أن لا تعبدوا إلا الله اتى لكم منه نذير وبشير وأن استغفروا ربكم ثم توبوا اليه ) فين ماتضمنه الكتاب وبين حال التائب وانه يتمتع متاعا حسنا ( ويؤت كل ذى فضل فضله ) وبين حكم المصير بقوله ( وان تولوا فاني أخاف عليكم عذاب يوم كبير ) ثم بين ان المرجع الى الله تعالى والمراد الى يوم لاحاكم ولا مالك سواء وهو يوم القيامة وبين بقوله تعالى ( وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ) تكفله بارزاق كل حي \* ومتى قيل فاذا تكفل بذلك فلماذا يلزمه السعى \* فجوابنا أن تكفله هو على هذا الوجه لا على حد الابتداء كما ان تكفله برزق الولد هو على وجه المباشرة لا على وجه الابتداء وبين ان كل ذلك مكتوب في الكتاب المبين وقائدة كتابة ذلك في اللوح المحفوظ ان الملائكة تعتبر بذلك وتعرف قدرة الله تعالى وعلمه اذا وافق ما يحدث من الامور ذلك المكتوب \* مسألة ١٠ وربما قيل في قوله تعالى ( وهو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ) ما الفائدة في خلقهما في هذه الايام وهو قادر على أن يخلقهما في لحظة واحدة . وجوابنا انه تعالى خلقهما في هذه المدة مصلحة للملائكة لكي يعتبروا بذلك كما انه قادر على جمع كل رزق لنا في يوم واحد لكنه للمصلحة يفعله حالا بعد حال ولذلك قال تعالى بعده ( ليلوكم أيكم أحسن عملا ) وبين تعالى بقوله ولئن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت انكارهم للاعادة وبين بقوله ( ولئن أخرجنا



عنهم العذاب ) استعجالهم بما كان يخوف به الرسول صلى الله عليه وسلم وبين آخره بقوله ( ألا يوم يأتيهم ليس مصروفا عنهم ) ان ذلك مؤخر لانه تعالى حلیم لا يعجل العقوبة ويعمل توقعا للتوبة وبين تعالى طريقة الانسان المذمومة بقوله ( ولئن أذقنا الانسان منارحة ثم نزعناها منه انه ليؤس كفور ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته ليقولن ذهب السيآت عني انه لفرح فخور ) فين انهم عند الاحسان اليهم يفرحون فاذا نزع ذلك لمصلحة يوجد منهم كفر النعمة واذا أجزل النعم عليهم يسلكون طريقة الفخر والفرح دون الانقطاع الى الله وتعالى والتواضع له وذلك تأديب من الله تعالى فيما ينبغي أن يفعله المرء عند الغنى والفقر وفيما يكره منه ولذلك قال بعده ( الا الذين صبروا وعملوا الصالحات ) فاستثناهم من القوم .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( أفن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهدته ) ما الفائدة في هذا الابتداء ولا خبره . وجوابنا ان الخبر قد يحذف اذا كان كالمعلوم والمراد أفن كان بهذا الوصف كمن هو يكفر ولا يسلك طريقة العبادة وما توجه البينة .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( أولئك يعرضون على ربهم ) أنه يدل على جواز المكان عليه لان العرض لا يصح الاعلى هذا الوجه . وجوابنا أنهم لما عرضوا في الموضع الذي جعله الله تعالى مكانا للعرض صح ذلك ومعنى قوله تعالى من بعد ( ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون ) انهم من حيث لم يقبلوا ولم ينتفعوا بما سمعوا ورأوا كانوا في حكم مالا يسمع ولا يبصر ولو أراد الحقيقة لما ذمهم من قبل بقوله ( وما كان لهم من دون الله من أولياء يضاعف لهم العذاب ) .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( ولا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم ) أن ذلك يدل على أنه تعالى يريد الضلال . وجوابنا أن مراد نوح عليه السلام عند مخاطبة قومه بذلك أنه أن كان تعالى يريد حرمانهم وخيبتهم من الفوز بالتواب وانزال العقاب فنصحهم لا ينفع وذلك إحالة على المعلوم من حالهم أوردته على وجه الزجر لهم .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من أهلي وان وعدك الحق ) أليس في ذلك دلالة على أنه تعالى وعده تخليص ابنه مع القوم ثم لم يقع فكيف يصح ذلك . وجوابنا أنه تعالى قد كان وعد ببقاء أهله وأراد من آمن منهم وظن نوح أن ابنه منهم ولذلك قال تعالى بعده ( إنه ليس من أهلك انه عمل غير صالح ) .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( ان أريد الاصلاح ما استطعت وما توفيقى الا بالله ) أن ذلك يدل على أن الطاعات من فعل الله تعالى . وجوابنا أن التوفيق من فعل الله تعالى في الحقيقة وهو ما يفعله مما يدعو العبد الى العبادة كخلق الولد والنهي وماشا كله فمن قول بالظاهر والقوم لا يمكنهم ذلك اذ قالوا إن الله تعالى يخلق أعمال العباد لأن خلقه ذلك مما ينفي عن اللطف والتوفيق والمعونة والهداية فكان ذلك على مذهبيهم يجب أن لا يصح .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( فأما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشيق خالدین فيها مادامت السموات والأرض ) أليس ذلك يدل على انقطاع العذاب من حيث وقته بدوام السموات والأرض الذين يفنيان وأنتم تقولون بالخلود فكيف يصح ذلك . وجوابنا ان النار سماء وأرضا وكذلك اخنة ولا يفنيان فهذا هو المراد وقد قيل ان المراد بذلك تبديد خروجهم فعلقه تعالى بما

يعد في القول زواله على مذهب العرب في مثل قول الشاعر .

إذا شاب الغراب أتيت أهلى \* وصار القار كاللبن الحليب

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (إلا ما شاء ربك) أن ذلك الاستثناء يدل على انقطاع العقاب فكيف يصح ذلك مع قولكم بالخلود . وجوابنا أن المراد أوقات الموقف المحاسبة قبل دخول النار وعلى هذا الوجه ذكر الله تعالى في السمءاء مثل ما ذكره في الاشقياء فقال (وأما الذين سعدوا في الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والارض إلا ما شاء ربك) وقوله تعالى من بعد رسوله صلى الله عليه وسلم (فلا تك في مرية مما يعبد هؤلاء) على وجه الزجر لغيره على نحو ما قدمناه من قبل .

(مسألة) \* وربما قيل في قوله تعالى (وان كلا لا يوفينهم ربك أعمالهم) كيف يصح أن يوفهم نفس العمل . وجوابنا أن المراد جزاء العمل من ثواب وعقاب وهو الذي يصح أن ينبي به وعده .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار) كيف يصح ذلك وقد أبيض لنا مخاضاتهم . وجوابنا أن المراد الركون اليهم فيما يتصل بالدح والاعظام ويمجرى مجرى الموالة ولم يرد ما يتصل بالمعاشرة ومعنى قوله من مد (إن الحسنات يذهبن السيئات) أن التوبة تزيل عقاب المعاصي وكثرة الطاعات تكفر السيئات ومعنى قوله تعالى (ولو شاء ربك لحمل الناس أمة واحدة) بالالجاء والاكرام لكنه إنما شاء منهم ذلك على وجه الاختيار لكي يفوزوا بالثواب .

(مسألة) \* وربما قيل في قوله تعالى (ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك

ولذلك خلقهم) أليس ذلك يدل على أنه خلقهم للاختلاف الذى فى جملة المعصية وذلك يدل على أنه تعالى يريد منهم ذلك • وجوابنا أن المراد للرحمة خلقهم لانه قال (الامن رحم ربك ولذلك خلقهم) فذلك راجع الى الرحمة لا الى الاختلاف والرحمة من الله تعالى لا تكون الا بإرادته فكأنه قال ولكى يرحمهم خلقهم وهو أقرب مذكور اليه وقد ثبت بالدليل أن الاختلاف الباطل لا يريد الله تعالى بل يكرهه أشد كراهة فقد نهى وزجر عن فعله •

(مسألة) وربما سألوا عن قوله تعالى (ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها) كيف يصح ذلك اذا لم يكن هو الخالق لتصرف الحيوان • والجواب عنه أن المراد أنه قادر على تصرفها كما يشاء والعرب تذكر ذلك على هذا المعنى فتقول ناصية فلان يد فلان •

(مسألة) وربما سألوا فى قوله تعالى (فلما ذهب عن ابراهيم 'الزور وجاءته البشرى بمجادلنا فى قوم لوط) كيف يجوز منه وهو نبي أن يجادل الملائكة فى ذلك • وجوابنا أنه جادل يعرف ما لأجله استحقوا العذاب وهو أحد الوجوه التى يجادل المجادل لاجلها •

### ﴿سورة يوسف﴾

أول ما نذكر فى هذه السورة أنها مشتملة من آداب الانبياء صلوات الله عليهم ومن آداب الاخلاق والتمسك بالصبر والحلم وتوقع الفرج بعد حزن والتشدد فى الصبر على المعاصى واحتمال المكروه على ما لو تأمله القارى وتمسك بكلمة أو بعضه لعظم موقع ذلك فى دينه ودنياه فليتأمل القارى أولاً رؤيا يوسف للكواكب والشمس والقمر وان أباه صلى الله عليهما وسلم كيف تقدم بكتمان ذلك عن اخوته والصبر

في كتمان ذلك صعب فاحتمله تهرزاً من حسدهم \* وليتأمل ناينا كيف جاد به على اخوته لئلا يستوحشوا وظن السلامة مع خوفه منهم عليه حتى اقدموا على ما أقدموا \* وليتأمل ناالاً أنه بعد ظهور ذلك منهم كيف احتملهم ولم يجازم على ما فعلوه بقطعهم واخراجهم عن محبته وعن التعرّ لم \* وليتأمل رابعاً صورة يوسف فيما وقع اليه من امرأة العزيز وكيف تشدد في الاحتراز عنها واحتمل لذلك الحبس الطويل حتى كانت عاقبة صبره ما حصل من اعتراف الكل بصيائته ووصوله الى الملك والبغية \* وليتأمل خامساً ما دفع اليه اخوته في تلك السنين الصعبة من التردد الى يوسف يطلبون من جهته القوت واحتمالهم لما عاملهم به \* وليتأمل سادساً كيف صبر عليهم وكيف احتمل في تخليص أخيه الى حضرة واحتباسه عنده على مهل وقد كان يمكنه التعجل \* وليتأمل سابعاً كيف حسنت معاملته مع اخوته حين ظفروهم وقد كانوا عاملوه من قبل بما عاملوه به \* وليتأمل ثامناً كيف توصل الى ازالة الغمة عن قلب أبيه وصر الى أن ظفر بالوقت الذي أمكنه فيه احضاره عنده على أحسن الوجوه \* وليتأمل تاسعاً كيف كان صبر يعقوب صلى الله عليه وسلم في بابه وفي باب غيبة أخيه وهو كالراحي لعودهما اليه واجتماعهما معهما \* وليتأمل عاشرًا كيف قبل يوسف عذر اخوته وقد اعتذروا اليه مع تلك الجنايات العظام فكان جوابه ( لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم ) \* وليتأمل حادى عشر كيف قبل يعقوب أبصاً عذرهم وزاد بان قال ( سوف أستغفر لكم ربى انه هو الغفور الرحيم ) الى وجوه آخر تر كذا ذكرها ثم أنه تعالى قال في آخر السورة لرسوله صلى الله عليه وسلم ولجماعة المكلفين ( ذلك من أنباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم إذ أجمعوا أمرهم وهم يمكرون ) فبه بذلك على وجوب التمسك بهذه الاخلاق والآداب وكذلك

قال تعالى في أول السورة ( نحن قص عليك أحسن القصص ) لأن النفع يغلب بذلك لمن تأمله وهذا معنى قوله ( فلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها ) لأن من تدبر القرآن وتمسك بأحكامه وآدابه وأخلاقه افتتح قلبه للخبرات دينا ودنيا فاذا قرأه من غير تدبر يصير قلبه كأن عليه قفلا لا يتغير عما هو عليه فهذه المقدمة التي قدمناها في هذه السورة تنفع فيها وفي القرآن ثم نذكر ما فيها من التشابه على طريقتنا في هذا الكتاب .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى لرسوله ( وان كنت من قبله لمن الغافلين ) كيف يقول ذلك ولم يكن موصوفا من قبل بذلك \* وجوابنا أن المراد من الغافلين عن هذه القصة وما شاكاها والافعلوم من حاله صلى الله عليه وسلم اتفق على أن ما يتعلق بالدين

« مسألة » وربما قيل كيف قص يوسف رؤياه على يعقوب كأنه مصدق بها وكيف أمره أبوه بكتمان ذلك بقوله ( لاتقص رؤياك على اخوتك ) كأنه عالم بصديق الرؤية مع أنها قد تخطئ وتصيب وكيف قال ( فيكيدوا لك كيذا ) فأخبر عن أمر مستقبل لا يعرفه \* وجوابنا أن مثل ذلك قد يعمل فيه بالظن فلا ينبغي أن لا يفعل الا اليقين ويحتمل أنه عرف من اخوته من قبل ما يوجب أن يأمره بالكتمان وما يعلم عنده أنهم لو وقفوا على هذه الرؤيا لكادوا له ولو كان مثل ذلك لا يصح إلا مع العلم قلنا إنه تعالى قد أوحى اليه اما جملة واما مفصلا

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( وكذلك يجتليك ربك ويعلمك ) أهو من قول يعقوب أومن قوله تعالى فان كان من قول يعقوب فكيف عرف ذلك . وجوابنا انه من قول يعقوب وقد كان الله أعلمه ذلك بين ما قلناه قوله أخيرا .

( ان ربك حكيم عليم ) • فان قيل فاذا عرف ذلك فكيف يجوز أن يتم على ما ذكره الله تعالى في الكتاب ويخفى عليه حال يوسف • وجوابنا انه قد عرف ذلك من جهة الله تعالى على شرط أن يبقى فلذلك كان خائفاً .

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( اذ قالوا ليوسف وأخوه أحب الى آيتنا منا ونحن عصبة ان أبانا لفي ضلال مبين ) كيف يجوز ذلك منهم وهم أنبياء أو مرشحون للنبوّة • وجوابنا ان محل الولد من آية أن ينزله منزلة سائر أولاده فلا يقيح قولهم ان أبانا لفي ضلال مبين اذ مرادهم ذهابه عن انزالهم هذه المنزلة أيضاً و بعد فلو قبح لكان ذلك قبل حال التكليف على ما يدل عليه قوله تعالى ( أرسله معنا غدا يرتع ويلعب ) لان هذا القول لا يليق إلا بحال الصبي وقد كمال العقل وقولهم ( اقبلوا يوسف أو اطرحوه ) انما صح أيضاً لان الحال حال الصبا وقد كمال العقل فكذلك سائر ما فعلوه . يوسف لما أرسله يعقوب معهم ( فان قيل ) كيف كانت الحال حال الصبا وقد قال تعالى بعده ( وأوحينا اليه لنبينهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون ) • وجوابنا انه يحتمل أن يكون بمنزلة قوله تعالى ( وأوحى ربك الى النحل ) ويكون بطريقة الإلهام أو اظهار أماراة ويحتمل في هذا الإيهام أن يكون الى يعقوب لتقدم ذكر يعقوب •

• ( مسألة ) • وربما قيل ما معنى قوله تعالى ( فأكله الذئب ) وما معنى ( وجاؤا على قيصه بدم كذب ) فكيف يصح منهم الكذب ووصف الدم بالكذب • وجوابنا انه يحتمل في قولهم أكله الذئب انهم قالوه تعريضاً لا خبراً على التحقيق ويحتمل أن يكونوا قد كذبوا لكنه وقع منهم في حال الصبا فاما قوله ( بدم كذب ) فمن أحسن ما يوجد في مجاز الكلام فانهم صوروه بخلاف صورته فصار كالكذب ويحتمل أن يكون المراد بدم واقع من كاذب على معنى قوله

(وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة) أى أهلها وسكانها وقوله تعالى (ولما بلغ أشده آتيناه حكما وعلما) يدل على ما قلناه من انه كان ذلك فى حال العبا

«مسألة» وربما قيل فى قوله تعالى (ولقد همت به وهم بها) أليس ذلك كان بعد البلوغ والنبوّة فكيف يصح من الانبياء العزم على الزنا . وجوابنا ان المراد بقوله (همت) العزيمة منها وبقوله (وهم) الرغبة والشهوة وان كان شديدا فى الانصراف عن ذلك وقد يقال هم فلان بكيت وكيت بمعنى اشتبهى ويحتمل ما قيل انه هم بها لولا أن رأى برهان ربه فتغاف عنه بشرط قد وجد ولذلك قل تعالى (كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء) وقال بعد ذلك بآيات حاكيا عنها انها قالت (الآن حصحص الحق أناراودنه عن نفسه وأنه لمن الصادقين)

«مسألة» وربما قيل فى قوله تعالى (وشهد شاهد من أهلها ان كان قبضه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين وان كان قبضه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين) كيف يصح الحكم بمثل ذلك مع تجويز خلافه . وجوابنا انه لا يمنع فى شريعة ذلك الزمان الحكم بمثل ذلك وقد يجوز مثل ذلك فى شريعتنا أيضا فى أشياء كثيرة كالحكم بالفاقة عند بعضهم وكلحاق الولد بالفرش عند جميعهم وكرد اللقطة بالعلامات عن بعضهم .

«مسألة» وربما قيل فى قوله تعالى (وأتت كل واحدة منهن سكينا وقالت اخرج عليهن فلما رأيته أكبرنه وقطنن أيديهن) كيف يصح ذلك من جماعة المقلات حتى يتفق منهن قطع اليد عند مشاهدته . وجوابنا ان حديث يوسف اذا كان قد تمكن فى قلبهن لما سمعن من خبر امرأة العزيز وشدة كلفها به لم يتسع وبين أيديهن فأكهة ومعنى ذلك السكين أن يجرحن فى حال ارادتهن لقطع ذلك وأكله الى أن يقع منهن خطأ وليس فى القرآن ان ذلك القطع كيف كان وفى أى



موضع كان في اليد ولا في القرآن كم كان عدد النسوة ولا فيه ان ذلك وقع من جيمين أو من أكثرهن ومثل ذلك لا يستنكر

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى في جواب منام الفتين كيف أصبح أن يقطع بذلك فيقول (أما أحدكما فيسقى ربه خمرأ وأما الآخر فيصلب) ويقول (قضى الأمر الذي فيه تستفتيان) وذلك كلام قاطع بهذا الأمر . وجوابنا انه يجوز أن يكون قاله من وحى فقد كانت الحال حال نبوة ولولم يثبت ذلك لجاز أن يحمل على وجه الظن على أن الخبر في ذلك كان يثبت لديه فالقرآن يدل على ان نفس يعقوب ونفس ابراهيم صلى الله عليهما وسلم كانوا قد آثروا المعرفة بتأويل الرؤيا وقد قيل في الخبر أنهما قالوا بعد اظهارهما ما رأياه أنهما كذبا فقال يوسف (قضى الأمر) وذلك لا يكون إلا عن وحى .

(مسألة) وربما قيل كيف أصبح وهو في السجن أن يظهر أن آباءه ابراهيم واسحق ويعقوب ولا يظهر ذلك في القوم وكيف أصبح ممن نجا منهما أن لا يذكر يوسف الا بعد زمان والا بعد رؤيا الملك أو ليس كل ذلك قبض العادات . وجوابنا أن يوسف عليه السلام كان في صورة العبد الرقيق لذلك الملك وكان يخاف أن يظهر من كلامه ما يدل على خلاف ذلك خاصة فيمن كان خادما لذلك الملك وراجيا لان يعود الى الخدمة فلذلك أخفى نسبه فأما النسيان فقد يصح في مثل ذلك اذا قل الحرس في مثله فلذلك قال تعالى (فأنساه الشيطان ذكر ربه) وقال (وادكر بعد أمة) ثم ما كان من جوابه لرؤيا الملك وموافقة الصدق في ذلك يدل على نبوته .

(مسألة) وربما قيل أن يوسف لما أجاب في رؤيا الملك (قال الملك أثنى به) ولم يذكر له جواب الرؤيا كيف أصبح ذلك وجوابنا أنه في هذه

السورة قد ذكر تعالى أشياء حذف جزء منها اختصارا ولدلالة الكلام عليه وذلك يحسن .

• (مسألة) • وربما قيل كيف يجوز وقد أمر الملك أن يخلص من السجن أن يختار أن يبقى فيه ويقول (ارجع الى ربك فسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن) وقد كان يمكنه أن يخرج ثم يقتل عند ذلك . وجوابنا أنه رأى وقد أحب الملك حضوره عنده أن التفتيش عن ذلك يكون أقوى وموقعه أحسن فأوهم أنه لا يخرج من السجن والا وقد ظهرت براءة ساحته كالشمس فلذلك قال ما قال فلما قلن ما قلن من قولهن (حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأة العزيز الآن حصحص الحق) أيقن بظهور أمره فيما كان اتهم به فعند ذلك خرج الى حضرة الملك

• (مسألة) • وربما قيل كيف جاز من يوسف أن يمدح نفسه فيقول (اجعلني على خزائن الارض اني حفيظ عليم) ومدح النفس مكروه ونهى عنه بقول الله تعالى (فلا تزكوا انفسكم) وكيف يجوز للنبي أن يتولى من قبل الكفار . وجوابنا أن مدح النفس عند الحاجة اليه يحسن فلا يكون المراد المدح بل يكون المراد ذلك الوجه الذي يقع به النفع وعلى هذا الوجه قال صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا خرف فيه بقوله ولا خرف على أن مراده ليس مدح النفس فيوسف صلى الله عليه وسلم أظهر ذلك لما كان في توليته الخزان من المصلحة خصوصا في تلك السنين الشديدة فاما تولى ذلك من جهة الكفار فانه يحسن اذا لم يمنع الشرع منه فان كان ذلك الملك كافرا فذاك حسن وان كان مؤمنا فلا سؤال (مسألة) • وربما قيل كيف يجوز في اخوته وهم جماعة ان لا يعرفوا يوسف كما قال تعالى (ففرهم وهم له منكرون) وذلك بخلاف العادة في الجماعة

وجوابنا أن القوم قدقوا يوسف وهو في سن الصبي فتغير وجهه وقد كان لباسه أيضاً من قبل بخلاف لباسه وقد صار له الملك وكذلك سائر أحواله وكان القوم يتهيبونه عند مخاطبة لشدة الحاجة اليه وكل ذلك مما يجوز أن لا يعرفه القوم فيجوز أن حاله في معرفته لهم بخلاف حالهم لتمكنه من الامور وفراغ قلبه لتأملهم

(مسألة) وربما قيل كيف يجوز مع الجماعة الشديدة أن لا يكيل لهم مع الحاجة حتى يأتوا بأخيه ومثل ذلك لا يحل . وجوابنا أنه عرف أن الحاجة ليست في ذلك الوقت وكان له بنية في حضور أخيه وأنه سينتهي ذلك الى حضور أبويه أيضاً فلذلك فعل

(مسألة) وربما قيل كيف يجوز أن يخفى خبره عليهم المدة الطويلة مع قرب المسافة بين مصر وبين البدو الذي كانوا فيه حتى يجرى الامر على ما ذكره الله عز وجل في كتابه . وجوابنا أن أخوة يوسف لما أقدموا على ما فعلوه في أمر يوسف وجملة جماعة من السيارة وقد اشتروه بشمن بخس ظنوا فيه خلاف مظاهر قتل فتشبههم عنه ولما حل واشتراه ذلك العزيز لامرأته واتخاذها كالولد كان كالمسكوتوم عن الناس مع حسن صورته ومثله ربما يخشى ظهوره ثم أقام محبوساً ما أقام وتردد في المجلس فسمى أمره وقد طالت المدة فلذلك ولا مثاله خفي خبره على أبيه وأخوته فأما خبرهم فلم يخف عليه لأن الذي عامل به أخوته يدل على أنه كان بذلك عارفاً وكان يتلطف في تحصيل أخيه ثم أبيه بالوجوه التي أباحها الله تعالى ومثل هذا السبب قد يخفى عنده الخبر فلذلك خفي على يعقوب وعلى أخوته خبره (فان قيل) كيف يجوز مع شدة محبة يعقوب أن لا يتش عن خبره وقد كان قال لهم ما يدل على أنه اتهمهم في أن الذئب

أكله . وجوابنا ان يعقوب ما كان يعرف الاخبار الا من جهة أولاده لان سائر الناس  
كان يقبض عنهم وأولاده كانوا لا يمتشون عن ذلك لان سبب الجناية كان منهم  
وظنوا أنه موقوف في الحقيقة ولان شدة حزنه وما لقي من المحن في تلك السنين  
كان يشغل عن مثله ( فان قيل ) كيف يجوز من يعقوب وهو نبي أن يحزن كل  
ذلك الحزن على يوسف أوليس ذلك يصرف عن أمور الآخرة . قيل له قد  
أيسح للوالد محبة الولد والسرور بأحواله خصوصاً اذا كان الولد على مثل صفات  
يوسف أو ما يقاربها ويحتمل أيضاً أنه كان اشتد حزنه لانه ظن أنه قصر في حفظه  
وأنه فرط في أن سلمه من اخوته فتضاعف حزنه لذلك أيضاً . فان قيل له كيف  
جاز أن يقول يوسف وقد جعل السقاية في رحل أخيه انهم لسارقون وهذا  
في الظاهر كذب . وجوابنا أن جعل السقاية في رحل أخيه يجوز أن يكون من  
قبله بأمره فأما ما قاله المؤذن من أنهم سارقون فهو من قبل المؤذن لا من قبل  
يوسف . فان قيل فكيف قال ( فما جزاؤه ان كنتم كاذبين قالوا جزاءه من وجد  
في رحله فهو جزاؤه ) . وجوابنا أن كل ذلك ليس من قول يوسف فأما تملك  
السارق فقد كان بين ذلك الملك ويجوز أن يكون في بعض شرائع الانبياء  
فلذلك قالوا فهو جزاؤه . فان قيل وكيف قال تعالى ( كذلك كدنا ليوسف  
ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك الا أن يشاء الله ) وأخذناه على هذا الوجه  
معصية لا يجوز أن يشاء الله فكيف يصح ذلك . وجوابنا أن المراد متيثة  
حصوله هناك حتى يصح أخذه لأن كل ذلك مما يجوز أن يشاء الله ولذلك  
قال بعده ( نرفع درجات من نشاء ) . فان قيل كيف يصح أن يقول يعقوب صلى الله  
عليه وسلم ( اني لأجد ريح يوسف لولا أن تفندون ) فيضيف اليهم التفيد والدم  
له وكيف جاز أن يقولوا له إنك لفي ضلالك القديم فينسبون الضلال اليه

وجوابنا أنه لا يتمتع أن يمجّد ربح يوسف وأمارات حياته وأن يكون الله تعالى  
تجوز ذلك لما أراده من اجتماعهم وأما الضلال في اللغة فهو الذهاب عن الشيء  
الذي فيه ففع فأرادوا بقولهم أنك لفي ضلالك القديم أنك تجري على عادتك  
في المدول عما ينبغيك ومثل ذلك قد يجوز أن يقال للأنبياء فيما يتعلق بأمور الدنيا  
فإن قيل كيف يعود بصيراً بالقاء القميص إليه قيل له أنه نبي وفي أيام الأنبياء  
قد يصح ظهور ما يخرج عن المادة فإن لم يكن من معجزات يعقوب فهو من معجزات  
يوسف فلا سؤال في ذلك . واختلفوا فقال بعضهم كل بصره قد ضعف لأنه  
وقد زال ومثل ذلك كالمعتاد إذا كان المرء شديد الخوف ثم يعود له الفرج  
والسرور فتعود قوة بصره ومنهم من قال بل كل بصره قد زال على ما يدل الظاهر عليه  
فيكون الجواب ما تقدم . فإن قيل كيف قال وقد عاد بصره ( ألم أقل لكم أنني  
أعلم من الله ما لا تعلمون ) أوليس ذلك يدل على أنه كان عالماً بحياة يوسف  
وجوابنا أن لا يتمتع أن يكون عالماً بذلك من جهة الوحي ولا يتمتع أن يكون ظاناً  
لذلك لعلامات وأمارات وإذا علم فقد يجوز أن يكون عالماً بشرط لا يحل معه  
القطع ويجوز خلافه وأحواله كانت تدل على أنه لم يكن قاطعاً على موته ولا  
يتمتع أن يكون قد أوحى إليه بما يدل على عوده إليه آخره . فإن قيل كيف يجوز  
أن يقولوا ( يا آباءنا استغفر لنا ذنوبنا ) وهذا كلام معتذر نائب فيكون جوابه  
موقوف استغفر لكم ربّي فلم يقبل عذرهم في الحال وذلك لا يجوز على الأنبياء  
. وجوابنا أنه قبل عذرهم في الوقت وإنما وعدمه يستلزم مستقبل يقتضي استدعاء  
حصول المغفرة من قبل الله تعالى فأراد الدعاء لله تعالى وذلك مما لا يجب في الوقت  
وإنما الذي يلزم في الحال قبول العذر فقط كما قال يوسف عليه السلام ( لا تريب  
عليكم اليوم ) ويحتمل أنه عليه السلام لم يعرف أن مقصدهم بقولهم ( استغفر لنا )

الاعتذار الخالص وان كانوا قد تابوا من قبل فقال سوف استغفر لكم ربى اذا  
عرفت منكم الاخلاص . فان قيل كيف قالوا وقد دخلوا عليه أُنك لانت يوسف  
وقد تردوا عليه حالا بعد حال حتى قال ( أنا يوسف وهذا أخى ) وكيف  
ينحى عليهم حديث أخيه خاصة وكيف قال لهم ( إذ أنتم جاهلون ) وكانوا  
أنبياء وجوابنا ما تقدم من أن حال يوسف كان قد تغير في صورته وفي محله  
وكانوا لا يتأملون تأمل متعرف فلذلك خفى عليهم فأما أخوه فكانوا يعرفونه  
ولم يقل يوسف ( وهذا أخى ) لانهم لم يعرفوه لكنه أراد اظهار نعمة الله عليه  
باجتماع أخيه معه ولذلك قال ( قدم الله علينا أنه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع  
أجر المحسنين ) فلما قوله ( إذ أنتم جاهلون ) فالمراد به أيام العبا وقديقال لمن  
لا يعرف الامور انه جاهل لاعلى طريق القدم \* فان قيل فما معنى قوله وقد آوى  
اليه أبويه ( ادخلوا مصر ان شاء الله آمين ) وكانوا قد دخلوا . وجوابنا انهما  
التقيا به خارج مصر فقال ما قال وذلك صحيح وهذا كما يستقبل المرء من يعظمه  
خارج البلد وأراد بذلك تعريفهم انهم مخلصوا مما كانوا عليه من الحق والمجاعة  
في ذلك البدو \* فان قيل فما معنى ( ورفع أبويه على العرش وخروا له سجدا )  
وكيف يسجدون له وذلك من العبادات التى لا تليق الا بالله تعالى . وجوابنا  
ان رفعه لهما على العرش كان على وجه الاعظام وايصال السرور اليهما برفعهما  
على السرير المرتفع فاما السجود فقد يحسن شكر الله اذا وصل المرء الى نعم عظيمة  
فيجوز أن يكون سجودهما له على هذا الوجه وأضيف السجود اليه لما كان سبب  
ذلك كما يضاف السجود الى القبلة على قريب من هذه الطريقة \* ويحتمل  
في السجود أن يكون وقع منهما على وجه الاعظام له فان ذلك يحسن على بعض  
الوجوه \* وقد قيل ان الله تعالى ذكر السجود وأراد الخضوع بضرب من الميل  
( ١٢ ) تنزيه

الى الارض والاول اقرب الى الظاهر من ذلك قوله تعالى ( وقال ياأبت هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا وقد أحسن بي إذ أخرجني من السجن وجاء بكم من البدو ) ودل بقوله ( من بعد أن نزع الشيطان بيني وبين اخوتي ) على انه قد زال عن قلبه ما علموه به فاضافه الى الشيطان تحقيقا لذلك ودل بقوله وقد جعله الله نبيا ( أنت ولي في الدنيا والآخرة ) بعد التوبة وقوله ( توفي مسلما وألحقني بالصالحين ) على وجوب الاقطاع الى الله تعالى والخضوع له في المسألة مع العلم بالقرآن فمن الله تعالى على نبينا صلى الله عليه وسلم بقوله ( ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك ) لأن في قصة يوسف من المعجائب والعبر ما يوجب الشكر ودل بقوله ( وما أكنز الناس ولو حرصت بمؤمنين ) على ان من يؤمن من الناس قليل من كثير وان كان الانبياء يحرمون على إيمانهم ودل بقوله ( وما تسألهم عليه من أجر ) على ان دعاء الغير الى الايمان لا يكاد يؤثر الا مع رفع الطمع ودل تعالى بقوله ( وكأين من آية في السموات والارض يرون عليها وهم عنها معرضون ) على ان الواجب على العاقل التفكير في الآيات اذا شاهدها وان ذلك من أعظم ما يأتيه المرء وكذلك قال بعده ( وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم متركون ) ثم بين ما يلحقهم اذا أعرضوا عن الآيات من العقاب فقال ( أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله أو تأتيهم الساعة بغتة ) فبهذا دل على وجوب الحذر من قرب الساعة وقرب الاجل ثم أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بأن يقول ( هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني ) ودل بذلك على ان هذا الدعاء كما يلزم الرسول يلزم من اتبعه من أهل المعرفة واليقين ودل بقوله ( وسبحان الله وما أنا من المشركين ) على وجوب تنزيه الله تعالى ممن يدعو الى الدين عما لا يليق به وقوى من نفسه صلى الله عليه وسلم من بعد بقوله ( حتى

إذا استئثس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا) وبين ما في قصص الانبياء من النفع في الدين فقال ( لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب) وهذا أحد ما يدل على ان الواجب أن يقرأ القرآن بتدبر حتى ينتفع المرء بذلك (سورة الرعد)

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها) كيف يصح أن يرفعها بعمد ونحن لانراها . وجوابنا ان المراد انه يرفعها ويمسكها لا بعمد أصلا ودل بذلك على قدرته لان أحدنا لا يصح أن يرفع الثقل الا بعمد وعلى هذا الوجه قال ( ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا) وذلك من عظم نعم الله تعالى فلو لا ذلك لم يصح التصرف على الارض ولا أن يدور الفلك والشمس والقمر والنجوم .

(مسألة) وربما قيل ما معنى قوله تعالى (ثم استوى على العرش) اذ لم يجز عليه المكان . وجوابنا ان المراد الاستيلاء والاقتدار وذكر ثم في الاستواء وأراد ما بعد من تسخيره الشمس والقمر لان اقتداره ليس بمحدث ولا متجدد فكانه قال ثم ( سخر الشمس والقمر ) وهو مستول على ذلك . مقتدر ثم يدبر الامور التي قدر آجالها .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( جعل فيها زوجين اثنين ) ما الفائدة في قوله اثنين وقد عقل ذلك مما تقدم . وجوابنا انه تأكيد فيدقائدة زائدة لان الزوجين قد يراد بهما أربعة فينبى بقوله اثنين المراد وهو خلقه من كل شىء الذكر والاتي وما يجري مجراه وفي قوله ( ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون وفي الارض قطع متجاورات وجنات من أعتاب وزرع ونخيل ) دلالة على عظم نعمه وان الواجب التفكر فيها ليستدل بها على قدرته ويعرف ما يلزم من شكره وعبادته



وجعل جل وعز ذلك مبطلا قول من أنكر الاعادة فلذلك قال ( وان تعجب فمجب قولهم أنذا كنا ترابا أننا افي خلق جديد ) .

( مسألة ) وربما قيل ما فائدة قوله تعالى ( وأوتيتك الاغلال في أعناقهم ) وإنما يحسن ذلك منا لأننا لا نقدر على التعذيب والمنع الا بالآلات . وجوابنا انه تعالى يزجر المكلف عن المعاصي بما جرت العادة أن يعظم خوفه لاجله كما يرغب في الطاعة بما جرت العادة به من الملاذ والمناظر والا فهو قادر على أن يؤلم المعاقب بغير هذه الامور .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( وكل شيء عنده بمقدار ) أما يدل ذلك على ان كل شيء مخلوق من جهة . وجوابنا انه تعالى ذكر ذلك بعد قوله ( الله يعلم ما تحمل كل نتي ، تنفيض لارحائه وما تزداد ) فيبين بعده ان كل شيء عنده بمقدار لانه عالم بكل ذلك وقد يقال عنده ويراد به في علمه كما يقال ذلك ويراد القدرة ويراد الفعل وتلك قول بعده ( سوء - منك ) من أسر القول ( ومن جبر به ) .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( ان الله لا يغير ما بقوم حتي يغيروا ما بانفسهم ) أليس ذلك يدل على انه المتاعل لهذه التغيرات . وجوابنا انه اضافها اليهم كما اضافها الي نفسه والمراد انهم اذا غيروا طريقتهم في الشكر والطاعة غير الله تعالى أحوالهم بلحن وغيرها زجر بذلك المكلف عن المعاصي \* فان قيل فقال بعده ( واذا أراد الله بقوم سوء فلا مرد له ) وذلك يدل على ان سوء من عنده . وجوابنا ان الرد لحن والشدايد وتوصف بالسوء مجازا وليس في الآية انه يفعل ذلك وإنما فيها انه اذا أراد له لامرد له لان ما يريد الله تعالى يكون أبدا بالوجود أولي اذا كان ذلك المراد من فعله \* فلما اذا أراد من عباده الطاعات

فإنما يريد على وجه الاختيار وقد يجوز أن لا تقع لسوء اختيار المكلف  
 (مسألة) ومتى قيل فما معنى قوله تعالى (ويسبح الرعد بحمده) وكيف يصح التسبيح  
 من الرعد . وجوابنا ان المراد دلالة الرعد وتلك الاصوات الهائلة على قدرته  
 وعلى تعزيبه وذلك كقوله تعالى (سبح لله ما في السموات والارض) لدلالة  
 الكل على أنه منزّه عما لا يليق ولذلك قال (والملائكة من خيفته) ففصل بين  
 الامرين وقوله بعد (ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها)  
 معناه يخضع فالمكاف المارف بالله يخضع طوعا وغيره يخضع كرها لانا نعلم ان  
 نفس السجود لا يقع من كل واحد .

«(مسألة)» وربما قيل في قوله تعالى (قل هل يستوى الاعمى والبصير أم هل  
 تستوى الظلمات والنور أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله  
 خالق كل شيء) ألا يدل ذلك على انه الفاعل لكل شيء وعلى ان العبد لا يفعل  
 والا كان يتشابه فعله بفعل الله . وجوابنا ان قوله تعالى (قل هل يستوى الاعمى  
 والبصير) زجر للعاصي والكافر بان شبهه بالاعمى وترغيب للمؤمن بان شبهه بالبصير  
 ونبه بقوله (أم جعلوا لله شركاء) على ان عباد الاصنام بمنزلة المميان في عبادتهم  
 لها مع انها لا تنفع ولا تضر فهو معنى قوله (خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم) ثم  
 بين انه الخالق للتم التي يستوجب عندها العبادة فلا تليق العبادة الا به ولا مدخل  
 لافعال العباد في ذلك وقد بينا من قبل وجوها في ان قوله تعالى (خالق كل  
 شيء) لا يدل الا على ان المقدر من هذه الاجسام والنعم من قبله فلا وجه لايراء  
 ذلك وبين تعالى ما أراده بقوله من بعد (أنزل من السماء ماء فسالت اودية  
 بقدرها) فدل بذلك على مراده وقال بعده (كذلك يضرب الله الحق  
 والباطل) ثم قال بعده (كذلك يضرب الله الامثال للذين استجابوا لربهم

الحسن والذين لم يستجيبوا له ) بأن عصوا وخالفوا ثم قال ( أفن يعلم أنما أنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعمى إنما يتذكر أولو الالباب ) وبين صفة ذوى الالباب فقال ( الذين يوفون بعهده الله ولا ينتقضون الميثاق والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية ويدرون بالحسنة السيئة أولئك لهم عقبى الدار جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فتم عقبى الدار ) فانظر أيها القارئ لكتاب الله كيف صفة من ينال الحسن ويفوز بثوابها وكيف صفة ذلك الثواب العظيم فإنه جل جلاله لم يقتصر على أن لهم الجنة حتى بين أن من صلح من الاقربين يحصل معهم هناك من كلف ويحصل معهم من لم يكلف أيضا من الذرية وأن الله تعالى يأمر ملائكته بالدخول عليه في كل وقت بالسلام والتحية ويرفونهم أن كل ذلك جزاء لهم على ما صبروا فأنهم صبروا قليلا فقام لهم ذلك الملك والنعيم فهو معنى قوله ( فتم عقبى الدار ) لأنب دائمة على عظم نعمها وخلوصها من كل شائبة ثم انه تعالى ذكر خلاف ذلك فيمن خلف ربه وعصى فقال ( والذين ينتقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الارض أولئك هم اللعنة ولهم سوء الدار ) فملائكة تعذبهم حالا بعد حال عن أنفسهم وعن ربهم ولهم سوء الدار وهو النار الدائمة التي عقابها خالص عن كل روح وراحة وقد حكى بعض الأئمة أنه سئل عن وصف المؤمن فقلا هذه الآية ولو أردنا أن نفسرها طرأ لكتاب فن قوله ( الذين يوفون بعهده الله ) يدخل فيه 'قيام بسائر الوجبات في عهده' ايما وتقيم بكل الامانات والوفاء بكل المقود

وكذلك كل فضل منه ثم بين تعالى ( أنه يسط الرزق لمن يشاء ويقدر وفرحوا بالحياة الدنيا ) يعنى أهل النار ثم قال ( وما الحياة الدنيا فى الآخرة الا متاع ) وقوله بعد ذلك ( ويهذى اليه من أناب ) يدل على أن المراد بالهداية ما تقول من الالة وغيرها .

( مسألة ) • وربما قيل فى قوله تعالى ( الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ) أليس ذلك مخالفا لقوله فى المؤمنين حيث قال ( انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ) . وجوابنا أن الطمأنينة المذكورة هاهنا المراد بها المعرفة وسكون النفس الى المجازاة مع الوجيل والخوف من المعاصى قال كلام متفق لان المؤمن ما كن النفس الى معرفة الله تعالى والى المجازاة على الطاعات ومع ذلك خائف مما يخشاه من التقصير وجل القلب فظن فى مثل ذلك أنه مختلف اذ قد نادى على نفسه بقلّة المعرفة ولذلك قال تعالى بعده ( الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب ) وبين تعالى عظم شأن القرآن بقوله من بعد ( ولو أن قرآنا سیرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى ) وجواب ذلك محذوف والمراد لکن هذا القرآن وذلك يدل على أنه فى الفصاحة قد بلغ نهاية الرتبة وأنه صار معجزا لذلك .

( مسألة ) • وربما قيل فى قوله تعالى ( بل لله الأمر جميعا ) أليس يدل على أنه المتاعل لكل شئ وقوله من بعد ( أفلم يأس الذين آمنوا أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا ) أليس يدل على أنه لم يشأ من جميعهم الايمان وإلا لهدام وجوابنا أن المراد به أنه هدى بعض الناس دون من لم يحمله بصفة المكلف ويحتمل أن يكون المراد لهدام بالالغاء حتى يجتمعوا على الايمان ( وقوله بل لله الامر جميعا ) صحيح لان المراد اقتداره على كل شئ وأن ما يريد لا يصح

فيه المنع وقوله تعالى من بعد ( أن الله لا يخلف الميعاد ) يدل على أن وعده ووعيده لا يقع فيهما خلف .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( بل زين للذين كفروا مكرهم وصدوا عن السبيل ومن يضل الله فإله من هاد ) أليس ذلك يدل على أن الله يصد الكافرين عن طريق الخير ويضل الأضلال وذلك لا يجوز . وجوابنا أن ذلك يدل على أن هذا التزيين من الشيطان ومن أنفسهم ولولا ذلك لوجب أن يكون تعالى صاددا لهم عن السبيل مع علمنا بأن ذلك لا يجوز عليه وإما أراد بقوله تعالى ( ومن يضل الله ) أى بالعقوبة على ما فعله فإله من هاد إلى الجنة ولذلك قال ( لهم عذاب في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أشق ) .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( مثل الجنة التي وعد المتقون تجري من تحنها الأنهار أكلفا دائم ) أليس فيه الدلالة على أن الجنة مخلوقة الآن وذلك بخلاف ما يقولون . وجوابنا أن جنة الخلد والثواب ليست بمخلوقة وإن كان فإسماء جذت وقوله ( مكلفا دائم ) يدل على قولنا لأنها لو كانت مخلوقة الآن فنيست إذا أتى الله تعالى العالم فكل لا يكون أكلفا دائما فدل ذلك على أنه تعالى مخلقه في الآخرة فيدوم أكلفا ) .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( يحمو الله ما يشاء ويثبت ) أما يدل ذلك على حوار أبدى على الله تعالى . وجوابنا أن المراد بذلك أنه جل جلاله يحمو عن المؤمنين أضرار لآلئهم مغفورة ويثبت أنه المنسوخ والتاسخ ويثبت أنه يحمو ما لا يدخل له في توب والعقاب ويثبت ما لا يدخل في ذلك ويثبت أنه يحمو ما كتب من أجل وأرزق من مضي ويثبت ذلك فيمن يبقى ويحدث • (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( وقد مكر الذين من قبلهم ففله المكر

جميعاً) كيف يصح المكر على الله اذ بين أنه من صفات الدم . وجوابنا أن المراد انزاله بهم العقاب وما شاكله من حيث لا يعرفون كما ذكرنا في سورة البقرة في قوله ( يخادعون الله والذين آمنوا ) وما شاكله .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله ) فيقولون كيف يصح ذلك . وجوابنا أن حفظهم وان لم يقع من الامر فانه يقع عند تقدم الامر فالمراد يحفظونه عن أمر الله وقد يذكر الامر ويراد به التقوية والتحكين فلما كانوا يحفظونه بأن يمكنهم ويقوهم جاز ذلك .

### ( سورة ابراهيم )

وربما قيل في قوله تعالى ( الر كتاب أنزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور ) كيف يفعل الرسول ذلك . واجواب أن المراد يدعومهم الى المدول الى الايمان عن الكفر ويبين لهم ذلك فوصف بأنه يخرج لما كان يضل السبب الداعي الى ذلك ولذلك قال ( باذن ربهم ) اذ المراد ان ذلك بأمره ووجيه وهذا أحد ما يدل على أن الايمان وما عدلوا عنه من الكفر فعلهم فيكون يئانه سبباً لاختيارهم المدول عن الكفر الى الايمان وقوله تعالى ( الذين يستجيبون الحياة الدنيا على الآخرة ) يدل على أن ما يقع منهم من جهتهم لانه لو كان خلقاً لله فيهم لما صح أن يستجيبوا شيئاً على شيء .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم فضل الله من يشاء ويهدي من يشاء ) أما يدل ذلك على أنه بعد البيان هو الذي يضل ويهدي . وجوابنا أن المراد أنه يضل عن طريق الجنة الى النار ويهدي الى الجنة من أراح عنه يبين الرسول صلى الله عليه وسلم لكي

تكون المحجة لله عليهم وهو كقوله ( وما كنا معذنين حتى نبعث رسولا ) وقوله ( وقال موسى ان تكفروا اَنتم ومن في الارض جميعا فان الله لنفني حميدا ) يدل على أنه يكاف الناس ليفهم ولحاجتهم الى ذلك وأنه غنى عن كل شيء .

( مسألة ) ويرى قيل في قوله تعالى ( ألم يأتهم نبأ الذين من قبلهم قوم نوح وعاد ونمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله ) أليس ذلك يتناقض بأن يقول آخرأ لا يعلمهم الا الله ويقول اولا ( ألم يأتهم نبأ الذين من قبلهم ) . وجوابنا أن المراد بآخره هو قوله ( والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله ) وأنهم خبرهم على الجملة دون التفصيل فالكلام مستقيم ويحتمل أن يريد أنه أتاهم بأهؤلاء على الجملة ويريد بقوله ( لا يعلمهم الا الله ) التفصيل من أحوالهم فلذلك قال بعده ( جاءتهم رسالهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم ) وقد ذكرنا من قبل أن ذلك ذم لهم وهو كناية عن ترك القبول منهم لان هناك استعمالا لليد في رد قولهم وبإياتهم ولذلك قال ( أفى الله شك فاطر السموات والارض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم ) فبين أن مراده تعالى بتكليفهم هذا الغفران .

( مسألة ) ويرى قيل في قوله تعالى ( ولكن الله يمين على من يشاء من عباده ) فأضافوا يمينه الى الله تعالى . وجوابنا أن المراد بذلك الارسال والنبوة لان قومه قنوا منهم بتر متلنا فأجابوه بقوله ( إن نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله يمين على من يشاء من عباده ) وأرادوا النبوة واظهار المعجزات هذا ونحن نضيف الآية أيضا الى الله تعالى ونقول انه من نعمه لما كان الوصول اليه يسره وطافه مع تمكين وكذات تقول في الطاعات إنها من الله ولا تقول ذلك في المنعصى وقد نهى عنها ونزجر عن فعلها ولذلك قال تعالى بعده ( وما كان لنا أن تأتيكم بسلطان إلا باذن الله وعلى الله فيتوكل المؤمنون وما لنا ألا نتوكل

على الله وقد هدانا سبلنا ولنصبرن على ما آذيتونا) .

• (مسألة) • وربما قيل كيف ذكر أولا جل وعز قولهم (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) ثم كرره ثانيا ما الفائدة في ذلك . وجوابنا أنهم في الاول قالوا (وما كلن لنا أن نأتيكم بسلطان إلا باذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون) وأرادوا فيما يتصل بالنبوة ثم قال ثانيا (ولنصبرن على ما آذيتونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون) وأرادوا في صبرهم على ما يعرض في النبوة فأحدا لامرئين غير الآخر .

(مسألة) • وربما قيل كيف قل تعالى (ويأتيهم الموت من كل مكان وما هو بميت) أليس ذلك يتناقض . وجوابنا ان ذلك كناية عن شدة عذابهم وان لم يكونوا أمواتا وهو كقوله (وترى الناس سكارى وما هم بسكارى) ولذلك قال بعده (ومن ورائه عذاب غليظ) وبين تعالى ان عمل الخير من الكفار لا ينفع فقال (مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف) فبين أن كفرهم يحبط كل خير عملوه وبين ان ذلك هو الضلال البعيد ثم بين تعالى بعده بقوله حكاية عن استكبر عند قول الاتباع (انا كنتم نكمتنا) انهم (قلوا لو هدانا الله لهديناكم) وذلك في الآخرة فرادهم اذا لو هدانا الله تعالى الى الخنة وعدل بنا عن النار افعلنا ذلك بكم وهذا يدل على ان الهدى قد يكون على هذا المعنى كما قد يكون بمعنى الدلالة والبيان وقوله (سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص) يدل على ان العذاب دائما كما يقوله مفسر الجبال من انه ينقطع وقوله تعالى من بعد حكاية عن الشيطان (وقال الشيطان لما قضى الامر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم) يدل على ان الشيطان لا يقدر الا على الوسوسة وعلى ان وسوسته



لأنزِيلِ الدِّمِ وَالْعِقَابِ عَنْ قَبْلِ مَنَّهُ وَإِنَّ الْيَوْمَ فِي كُلِّ فَعْلٍ عَلَى نَفْسِهِ يَرْجِعُ وَقَوْلُهُ مِنْ بَعْدِ ( إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ) يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الظُّلْمَ مِنَ الذُّنُوبِ الْعَظِيمَةِ الَّتِي يَسْتَحِقُّ بِهَا الْعَذَابَ

• ( مَسْأَلَةٌ • ) وَرَبَّمَا قِيلَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ( يَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) أَنَّ ذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ إِيْمَانَهُمْ مِنْ فِعْلِ اللَّهِ فَيُثَبِّتُهُمْ عَلَيْهِ . وَجَوَابُنَا أَنَّ الْمُرَادَ يَثْبُتُهُمْ عَلَى الْخَيْرَاتِ دِينًا وَدُنْيَا لِأَجْلِ إِيْمَانِهِمْ فَلِذَلِكَ قَالَ ( بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ) وَلِذَلِكَ قَالَ بَعْدَهُ ( وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ ) أَيْ يُضِلُّهُمْ عَمَّا يَفْعَلُهُ بِالْمُؤْمِنِينَ دِينًا وَدُنْيَا وَلِذَلِكَ قَالَ بَعْدَهُ ( أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَدْعُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا ) تَعَجُّبًا مِنْهُمْ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَعْرِفُوا مَوْقِعَ نِعْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَعَدَلُوا عَنْ شُكْرِهِ وَمَطَاعَتِهِ وَرَغِبْنَا عَاجِلًا فِي الطَّاعَةِ فَقَالَ ( قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا يَخْلَلُ ) فَبَيَّنَ أَنَّ الَّذِي يَنْفَعُهُمْ فِي الْآخِرَةِ أَنْ يَطِيعُوا بِأَنْفُسِهِمْ وَبِمَوَالِهِمْ قَبْلَ الْيَوْمِ الَّذِي فِيهِ لَا يَنْتَفِعُ أَحَدٌ بِمَكْسَبٍ وَتَصَرَّفٍ • ثُمَّ بَيَّنَّ تَعَالَى أَنْوَاعَ نِعْمَةِ بَقَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ ( اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ إِلَى قَوْلِهِ وَأَنَا كَمُ مِنْ كُلِّ مَسْأَلَةٍ • وَنَ تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ) تَرْغِيًّا لِلْعِبَادِ فِي شُكْرِ هَذِهِ النِّعَمِ حَالًا بَعْدَ حَالٍ ثُمَّ قَالَ تَعَالَى مِنْ بَعْدِ ( إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ) .

• ( مَسْأَلَةٌ • ) وَرَبَّمَا قِيلَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ( وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَيْدَ مَدَنًا وَاجْعَلْنِي وَبَنِيَّ أَقْبَادًا لِلْأَعْمَارِ ) كَيْفَ بَصَحَ أَنْ يُسْأَلَ رَبُّهُ هَذِينَ الْأَمْرَيْنِ ثُمَّ يَجِدُ خِلَافَ ذَلِكَ فَإِنَّا نَجِدُ الْبَلَدَ يَجْرِي فِيهِ الْخَوْفُ الْعَظِيمُ وَنَجِدُ فِي وَلَدِهِ • بَعْدَ الْأَمْنِ • وَجَوَابُنَا أَنَّ قَوْلَهُ آمَنَّا لَا يَدُلُّ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدْ يَكُونُ مَعَهُ مِنْ ضَرُوبِ الْخَوْفِ غَيْرِ آمِنٍ مِنْ سِوَاهُ وَمَعْلُومٌ مَا يَحْصُلُ بِمَكَّةَ مِنْ

الامن ويحتمل أنه دعا ربه أن يجعله آمناً في أيامه حتى يؤمن بعضهم ويتألفوا على طاعته والمراد بقوله ( واجتنبني وبنيتي ) من هو موجود منهم وقد نزههم الله تعالى عن ذلك وقوله بعد ذلك ( رب انهن أضللن كثيراً من الناس ) يعني الاصنام فراده أنهن صرن سبيلاً للضلال لان الصنم يسمح أن يضل ويهتدي ولذلك قال بعده ( فن تبغى فانه منى ومن عصاني فانك غفور رحيم ) يعني بالتوبة ( مسألة ٢ ) وربما قيل في قوله تعالى ( انى أسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ) كيف يصح ذلك وهو الذى بنى البيت على ما ذكره الله تعالى فى كتابه بقوله ( واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل ) . وجوابنا انه يحتمل فى قوله عند بيتك المحرم أن يكون المراد عند تلك البقعة التى بنى فيها البيت \* ويحتمل ان بناء البيت كان قائماً ثم اخل فبناه ابراهيم فيكون الكلام مستقيماً ومعنى قوله من بعد ( وقد مكروا مكرم وعند الله مكرم ) ان عنده انزال العقوبات بهم من حيث لا يشعرون ومجاه مكراً مجازاً ومعنى قوله تعالى ( يوم تبدل الارض غير الارض والسماوات ) انهما يصيران على خلاف هذه الصورة مجاه تبديلاً كما يقال ان فلان قد تبدل اذا تغيرت أخلاقه \* ويحتمل أن يكون الله تعالى يتدبها فيخلق أرضاً غير هذه في القيامة وسماه غير هذه فيكون أقرب الى الحقيقة

### \* ( سورة الحجر ) \*

( مسألة ١ ) \* وربما قيل في قوله تعالى ( ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين ) كيف يجوز ذلك ولا شك في انهم يتمنون في الآخرة ذلك فافائدة ( ربما ) . وجوابنا ان ذلك من باب الردع وربما يكون أقوى فاحذنا يقبل على ولده وقد عدا عن التعلم فيقول ربما تندم على ما أنت عليه فيكون في الزجر أبلغ ولان الكافر

قدسلم ويتوب فلا يقطع منه على ذلك ومعنى قوله بعد (ذرهم يأكلوا ويتمتعوا  
ويلههم الامل فسوف يعلمون) تبين صحة ماقلناه لان ذلك وان كان بصورة  
الامر فهو تهديد وزجر عظيم .

(مسألة) وربما قيل ما فائدة قوله تعالى (وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب  
معلوم) وكل شيء فعله فهو في معلومه ويثبت في أم الكتاب فاي فائدة في هذا  
التخصيص . وجوابنا ان القوم كانوا يستمعون العذاب من الانبياء اذا وعدوهم  
فبين تعالى ان ذلك مؤقت بوقت لا يقدم ولا يؤخر .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر انك  
لنجنون) كيف يصح ذلك مع جحدن نبوته وانكارهم ان الله تعالى أنزل ذلك  
عليه . وجوابنا انهم قالوا على وجه ان ذلك صفة عند نفسه لانه صلى الله عليه  
وسلم كان يدعى ذلك وهذا كرجل يدعى انه صانع فينادى بما يدعيه وان كان  
النادى لا يتعرف له به وبين ذلك ما ذكره من بعد (انك لنجنون لوما تأتينا  
بالملائكة ان كنت من الصادقين) وبين تعالى لهم انه ما ينزل الملائكة الا  
بالحق ومتي أنزلهم لم يكن انكار وامهال وقوله تعالى من بعد (انا نحن نزلنا الذكر  
واناله حافظون) يدل على ان القرآن لا يفسر ولا يبدل ولا يزداد فيه ولا ينقص  
وشبهه بمن يحجل ما يشاهده بقوله جل وعز (لا يؤمنون به وقد خلت منة الاولين  
ولو فتح عليهم من السماء فظلوا فيه يمرحون لقالوا انما سكرت ابصارنا بل نحن  
قوم مسحورون) فيبين انهم في المدول عن التمسك بالتبوات والقرآن بهذه الميزة  
(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (وان من شيء الا عندنا خزائنه) أما يدل  
ذلك على ان افعال العباد من خلقه لدخوله في قولنا شيء . وجوابنا ان المراد  
ان عندنا علم كل شيء ولذلك قال (وما ننزله الا بقدر معلوم) أو يكون المراد

عندنا القدرة على ما ذكرنا من النعم فلا تنزل ذلك الا بقدر الحاجة اليه من ذلك انه تعالى قال من قبل ( والارض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل شي موزون وجعلنا لكم فيها معاش ) فين بعده انه قادر على ادامة ذلك وكفي عن القدرة التي لا آخر لها بذكر الخزانين ولذلك قال بعده ( وأرسلنا الرياح لواقح ) فذكر ما ينزله من الامطار وما ينبت من الاقوات ثم قال ( وما انتم له بحازنين ) ثم قال ( وانا لنحن نحيي ونميت ونحن الوارثون ) دل كل ذلك على عظم نعمه على عباده مرغبا لهم في شكره وطاعته ثم بين تعالى كيف خلق آدم من صلصال من حمأ مسنون وكيف خلق الجن يعتبر بذلك وكيف أمر بالسجود لآدم وتقدم القول في ذلك وبين بقوله تعالى ( ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين ) ان الذي يقال من ان الشيطان محيط لا أصل له وانه انما يوسوس فلا يكون له سلطان الا على من يتبعه فيقبل منه الوسوسة وعلى هذا الوجه كرر تعالى في القرآن التحذير من الشيطان لحاله في ذلك دون حال الواحد من الانس اذا رغب غيره في المعاصي فعلى هذا الوجه قال تعالى ( وان جهنم لموعدهم اجمعين ) التابع والمتبوع ثم بين تعالى ما للمؤمنين من المنة بقوله تعالى ( ان المؤمنين في جنات وعيون ادخلوها بسلام آمنين ) الي آخر الآيات وأدب الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله ( لا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم ولا تحزن عليهم واخفض جناحك للمؤمنين وقل اني انا النذير المبين ) فأمره بتحقيق ما عليه الكفار من متاع الدنيا وأمره بالتواضع لمن آمن به وأمره بأن يقوم بالانذار في كلا الفريقين فلا يمنعه تمنع القوم عن الانذار كالا يمنعه ايمان من آمن به عن ذلك . ثم أقسم تعالى بعد ذلك على أنه يألمهم اجمعين عما كانوا يعملون ولم يقتصر على الخبر حتى اكده

١ بالقسم زجرا للناس عن المعاصي فإن من تصوّر أن معاصيه طول عمره محصية عليه يصير في الآخرة كالشاهد لها جميعها يزجره ذلك عن الاقدام عليها وترك التوبة منها ولذلك قال بعده للرسول صلى الله عليه وسلم ( فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين ) فقد أقت الحجة عليهم ( انا كفيّناك المستهزئين ) الذين يقع في قلبك الخوف منهم فشبهه تعالى بالصادع في الابلاغ والانتذار ليكون مقيا للحجة على من آمن وكفر ووكد تعالى بقوله ( ولقد علم انك يضيق صدرك بما يقولون ) فقد كانوا ينسبون مرة الى السحر ومرة الى الجنون ومرة الى الفرية ومثل ذلك يعظم على المرء ويأنف منه قهوى الله تعالى قلبه على احواله وعلى أن لا يجعله سببا للفتور في الابلاغ والبيان فلذلك قال بعده ( فسبح محمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ) وهذه الاداب وان خص الله تعالى بها الرسول صلى الله عليه وسلم فهي عامة في سائر الناس وهي من عظم نعم الله تعالى على خلقه اذا تأملوه وعمسكوا به فإ أحد من المكافئين الا ولهولى وعد ويتردد بين محن ونعم فكل ذلك تأديب له .

### • ( سورة النحل ) •

- ( مسأة ) • وربما قيل ما معنى قوله تعالى ( ينزل الملائكة بالروح من أمره ) وكيف يكون انزالهم بالروح وكيف يكون ازروح أمرا . وجوابنا أن المراد به ذلك القرآن والشرع كما قال ( وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا ) وسى القرآن روحا لأنه بمنزلة الروح الذى يحيا به أحدنا من حيث يحيا به الانسان في أمر دينه وأنه يؤدى الى الحياة الدائمة فان قيل فما معنى قوله ( أتى أمر الله ) وهل المراد به هذا الامر الذى تنزله الملائكة قيل له بل الاقرب في آتى أمر

الله أنه الوعيد ولذلك قال بعده ( فلا تستعجلوه ) لأنهم كانوا يستعجلون العذاب كقولهم ( اتق بما تعدنا ) وكما قال ( ويستعجلونك بالعذاب ) فبين أن أمر الله قد أتى بالوعيد في الآخرة والله تعالى حلیم لا يجل فلا تستعجلوه ثم قال تعالى ( ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده ) وغنى به الأحكام وسائر الشرائع التي بينها الله تعالى في القرآن وعلى لسان الرسول صلى الله عليه وسلم ولذلك قال بعده ( ان أنذروا أنه لا إله إلا أنا فاتقون ) ثم قال بعده ( خلق السموات والأرض باحق تعالى عما يشركون ) وبين أنه خلق ذلك لكي يؤمن العباد وذلك يبطل قول من يقول خلق بعضهم ليكفروا وكيف يقول جل وعز ( تعالى عما يشركون ) وهو الذي يخلق فيهم الشرك ويجعلهم بحيث لا يقدرُونَ لا عليه .

• ( مسألة ) • وربما قيل كيف قال تعالى ( ويخلق ما لا تعلمون ) وإنما يخلق ما يخلق له صالح المكلفين . وجوابنا أن ما لا يعلمه الملائكة قد يكون صالحا لنا وقد يجوز فيما يخلق له أن يكون نفعا لنا وإن لم نعلمه أو نفعا لبعض الحيوان أو تفضلا فلا يلزم ما قالوه .

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر كيف يصح في قصد السبيل أن يكون على الله وكيف يصح أن يكون منها جائر . وجوابنا أنه تعالى لما بين من قبل نعمه وبين من جلتها الأنعام والخليل والبغال وكيف خلقها نفعا للمكلفين قال بعد ذلك ان على الله قصد السبيل والمراد بيان ما يلزم المكلف وإزاحة سائر عله فلا يجوز أن يكافئه ما لا يصلح إلا بالأنعام وغيرها إلا ويخلقها له وكذلك سائر ما يحتاج إليه وبين بقوله ومنها جائر أن في جلتها ما يخرج المكلف عنه ويمضي مع أن في جلتها ما يقبل ويطيع ولو شاء

( ١٣ - نزهة )

لهذا كم أجمعين بلا جأ - نكن ذلك لا ينفع .

(مسألة) \* ورد ما قيل في قوله تعالى ( أفن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون ) أما يدل ذلك على أنه لا فضل لا لله . وجواب أنه تعالى بين من قبل أصناف النعم من أنزاله الماء ونباته أنواع الخيرات والثمار وتسخيره الليل والنهار والبحر وما فيها من النعم والسجود ودلائل على الأمور قل بعده تنبيها للخلق عما يلزم شكره وعبادته ( أفن يخلق كمن لا يخلق ) فبث بذلك على عبادة الله تعالى وبكت به من يبدد الأصناف وغيرها مما لا تصح منه هذه النعم ولا يدخل في ذلك أفعال العباد لانه نبه بذلك على أن الواجب أن يفعلوا الطاعة والشكر والعبادة وكيف يكون نفس العمل خلقا من قبل الله تعالى ولذلك قل بعده ( وإن تمدوا نعم الله لا تحصوها ) فبين أن الذي قدم ذكره من نعمه هو قليل من كبير النعم التي يعطاها الله تعالى حالا بعد حال في جسم الإنسان وحواسه وجوارحه وغير ذلك ثم قل ( والله يعلم ما تسرون وما تعلنون ) يخوف بذلك العبد من أن يخلف ما يظهر من الطاعة ويمنعه على أن يكون باطنه في الاخلاص كظاهره والذي بين ما قلناه قوله تعالى من بعد ( ولذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئا وهم يَخفون أموات غير أحياء ) .

(مسألة) \* ورد ما قيل في قوله تعالى ( يحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزر الذين يضلونهم بغير علم ) كيف يصح أن يحملوا أوزار غيرهم ولئن جاز ذلك لم يتمم أن يعذب الله تعالى أطفال المشركين بذنوب آبائهم . وجوابنا أن الذين ضلّوهم لما كانوا سبب لضلّالهم جاز أن يقول تعالى ذلك والمراد أنهم لم ضلّوا وأضلّوا كانت أوزارهم أعظم كما روى عنه صلى الله عليه وسلم فيمن سن سنة سيئة أن عليه وزرها ووزر من عملها والمراد مثل ذلك لأن عين ما يستحقه من يتأسى به يستحقه من سن فعل السنة السيئة .

﴿مسألة﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة ) أما يدل ذلك على أنه تعالى يهدي ويضل وأن ذلك من خلقه . وجوابنا أن المراد فمنهم من هدى الله الى الثواب لتمسكه بالعبادة ومنهم من حقت عليه الضلالة عن الثواب الى العقاب بمعصيته وهذا كقوله ( ان المجرمين في ضلال وسعر ) فسمى نفس العقاب ضلالا كما سعى نفس الثواب هدى في قوله ( والذين قتلوا في سبيل الله فلن يضل أعمالهم سيديهم ويصلح بالهم ) والهدى بعد القتل لا يكون الا بالآية ولذلك قال بعده ( ان تحرص على هدام فان الله لا يهدي من بضل ) فنبه بذلك على ما ذكرنا ويحتمل أن يريد بالهدى زيادة البصيرة فيفعله بمن قبل وأطاع عنده دون من عم نه لا يقبل كما قال تعالى ( والذين اهتدوا زادهم هدى ) .

﴿مسألة﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( وأوحى ربك الى النحل أن اتخذوا من اجبال يوتا ) كيف يصح أنه يوحى الى ما لا يعقل وعندكم أنه تعالى انما يوحى الى الانبياء . وجوابنا ان المراد بذلك ألهمها هذه الالهام وخلق فيها العلم بهذه الاشياء ولم يرد بذلك الوحي الذى يكون بانزال الملائكة وكل أمر يلحق الى الغير على وجه الاخفاء والاستمرار يوصف بأنه وحى فلما كلن ما ألهم جل وعز النحل على هذا الحد جاز أن يقول أوحى اليها ونبه بذلك على عجيب أمر النحل فيما تتعاطاه من هذا الطعام الذى هو أشرف الالعمة وكيف تلتقط ذلك من الشجر المختلف حتى يحصل منه هذا الطعام وكيف تتولى مكن ذلك وكيف ترتبه ومتى تأمل العاقل ذلك عرف به من عجيب نعم الله تعالى ما لا يكاد يوجد في سائر الحيوان .

﴿مسألة﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( ألم يروا الى الطير مسخرات في جوار السماء



ما يمكن إلا الله) أما يدل ذلك على أنه تعالى يخلق فيها الطيران • وجوابنا أنه تعالى لما جعل في أسوار • المكثف الذي يصح من الطير أن يطير فيه ويتوقف عليه جاز أن يضيفه إلى نفسه بأنه سحره لما فعل المولاه ثبت في أسوار لأنه تعالى جعل ذلك الهواء اللطيف بمنزلة الماء الذي يسبح فيه وهذا هو وجه الكلام ثم إنه تعالى بعد ذلك رغب في عبادة الله تعالى بأقوى وجوه الترغيب فقال ( ما عندكم ينفذ وما عند الله باق ) فنبه بذلك على أن ما عندنا له نهاية وآخر وإن الذي يدوم من النعم هو ما يجازى جل وعز عباده المطيعين به فرغب بذلك في فعل ما يؤدي إلى هذه النعم الباقية ولذلك قل بعده ( ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون ) •

• (مسألة) • ورد في قوله تعالى ( فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ) كيف يصح ذلك والاستعانة بتقديم قراءة القرآن لا أنها تتأخر عنه • وجوابنا أن المراد قد عازمت على قراءة القرآن وهمت فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم وهذا كقوله ( ذاتم إلى الصلاة فاعسوا وجوهكم ) والمراد ذاتم ذاتومش ذلك يستعمل في اللغة بقول القائل لغيره إذا سافرت فاستعد سفره يريد ذاتمته بذلك وقوله تعالى من بعد ( أنه ليس له سلطان على الذين آمنوا ) يدل على أن سلطان الشيطان ليس إلا بالسوسة فقط فمن قبل منه يوصف بأن له عليه سلطان دون من لا يقبل ولذلك قال ( إنما سلطانهم على الذين يتولونه ) • (مسألة) • ورد في قوله تعالى ( وإذا بدنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل ) أنت ممر ( كيف يصح أن يفعل تعالى ما يدعوم إلى تكذيبه وذلك مفسدة • وجوابنا أنه تعالى ذكر ما يقولون عند إبدال آية مكان آية ولم يذكر أنه السد في هذا المعنى ما كان في تكذيبه إلا ما عايناه وما

ذلك جائز عندنا ولا يكون مفسدة وإنما يكون مفسدة متى وقعت المصيبة عنده ولولا كانت لا تقع . وبين تعالى ما به يدفع عنهم هذه الشبهة فقال ( قل نزل به روح القدس من ربك بالحق ليثبت به الذين آمنوا ) وإنما أحالهم على علمهم برتبة القرآن في الفصاحة ولولا ذلك اتهموا له ومن أين روح القدس أنزله فبطل بذلك ما أوردوه .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( إن الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله ) ليس هذا يدل على أن من لم يؤمن لم يهده الله كما يقوله المخالف . وجوابنا أن المراد لا يهديهم إلى اجنة والثواب من حيث لم يؤمنوا ولذلك أتبعه بقوله ( ولهم عذاب عظيم ) .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره ) وقوله مطمئن بالإيمان ) ليس ظاهره يقتضيه إباحة الكفر والكذب وذلك قبيح لا يجوز على الله تعالى . وجوابنا أن قوله ( إلا من أكره ) استثناء منقطع ومعناه لكره من أكره وقوله مطمئن بالإيمان . فإن قال قائل إن السؤال عليكم في ذلك لآرم لأنه كأنه قال أكره من أكره على الكفر والكذب والإكراه لا يحسن ذلك . قيل له إنه تعالى لم يبين ما يكره عليه وما يأتيه المكروه والذي يكره عليه هو غير الذي يأتيه المكروه لأن المكروه إنما يكرهه على الكفر والكذب والذي ينبغي أن يأتيه المكروه هو ما أباحه الله تعالى له من التعريض فكانه يقول إن لم تقتل إن الله ثالث ثلاثة فقتلك فيقول هو عند الإكراه ذلك على وجه اسكاية أو على وجه دفع الضرر من غير أن يقصد الخبر فيحسن منه ذلك عند الإكراه فأما نفس الكذب فلا يحسن من العاقل على وجه وفي العلماء من يقول إذا كذب فالأثم مرفوع عنه وإن كان قبيحاً لمكان الإكراه والذي

قدمناه هو الصحيح ولذلك قال تعالى بعده ( وقله مطمئن بالآيمان ) قدحه ثم ذمه بقوله ( ولكن من شرح بالكفر صدرا فليعيب غضب من الله ) اذ كانوا مختارين والا كراه زائل وقوله تعالى ( ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة ) يدل على قدرتهم على الصّاعة والنصية فصيح بذلك أن يؤثروا أحد الامرين على الآخر لان قوله استحبوا حياة الدنيا المراد به آثروا ما يشتهونه من الباطل وقوله ( على الآخرة ) المراد به على ما يؤدي الى عمارة الآخرة من الحق ثم قال تعالى ( وان الله لا يهدي القوم الكافرين ) مع علمنا بأنه قد بين لهم ودلهم على ما يلزمهم ولولا ذلك لما كفروا يدل على أنه أراد بما فاه الهدى الى الثواب واجنة على ما ينهه من قبل ثم بين تعالى حال الكافرين بأنه طبع على قلوبهم وسمعهم وبصائرهم والمراد به تشبيه حالهم بحال من هذا صفتهم ولولا ذلك لما يكن يذمه ولذلك قال بعده ( وأولئك هم الغافلون ) ومن يمنعه الله من هذه الافعال لا يسمى غفلا ثم حقق ذلك بقوله ( لا جرم أنهم في الآخرة هم الخسرون ) وقوله تعالى من بعد ( ثم ان ربك الذين هاجروا من بعد ما قنوا ثم جدد له وصيه وان ربك من بعدها غفور رحيم ) يدخل في جملة من اكره عي الكفر بمكة حتى صبر وعرض ثم تخاضع بهجرة وذلك يبين أن كلا الامرين يحسن من المكروه وأن لا يفضل أن يصبر عي ما يخوف به ولا يدخل على ضيق لاجحة .

١٠ مائة : واية قيد في قوله تعالى ( يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها ) ليس ذلك يدل على ثبت نفسيين في ذلك لا يصح عندكم . وجوابنا ان مراد : نفس غير مكلف فكأنه قال يوم تأتي كل مكلف تجادل عن نفسه وهذا أحد ما يدل على صحة قولنا لأنه لو لم يكن له فصل وكان الله

تعالى يفعل فيه ان يشاء الكفر وان يشاء الايمان لم يكن للمجادلة وجه ثم قال تعالى بعده ( وتوفى كل نفس ما عملت ) والمراد جزاء ما عملت لان نفس عملها وقد تقضى لا يجوز أن توفاه فليس الا ما ذكرناه ولذلك قال بعده ( وهم لا يظلمون ) والظلم انما يصح في المجازاة لا في نفس العمل .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( فأذاقها الله لباس الجوع والخوف ) بعد ذكر كفرهم أليس ذلك يدل على انه تعالى يعاقب في الدنيا الكفار وعندكم ان ما يلحقهم من قهر ومرض لا يكون عقاباً . وجوابنا انه يحتمل ان الصلاح عند كفرهم ما يفعله بهم من جوع وخوف لان ذلك عقوبة كما تأولنا عليه قوله تعالى ( فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات ) .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( ثم ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة ) أليس المتاعل مع اجهالة معذورا فيما يأتيه فكيف أوجب القرآن بالتوبة من ذلك . وجوابنا انه قد يقال ذلك فيمن دخلته الشبهة فيعمل السوء عندها فلا يكون معذورا والاصل في الجهالة انه موضع للذم .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفاً ) أليس ذلك يوجب انه متعبد بشرائع ابراهيم صلى الله عليه وسلم وذلك بخلاف قولكم . وجوابنا انه اذا كان يتبع ما يعرفه من شرائعه فذلك جائز عندنا وانما تنكر كونه صلى الله عليه وسلم متعبداً بشرائع من تقدم على معنى انه عرف ما دعوا اليه فتمسك بذلك من دون أمر مبتدأ من قبله تعالى أوحى به اليه ثم أوجب تعالى بقوله ( ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن ) على رسوله صلى الله عليه وسلم أن يدعوا الى توحيد الله وعدله والى سائر ما يكون ديناً وحقاً وبين له كيف يدعو وذلك واجب على غير

رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَفْعَلَ بِمَنْ يَجُوزُ الدِّينَ كَمَا قَالَ تَعَالَى ( قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا ) وَبَيْنَ هَذِهِ بَقُولُهُ تَعَالَى ( أَنْ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُنْتَدِينَ ) عَلَى أَنَّ مِنْ قَدَمِهِ فِي بَابِ الدِّينِ عَلَى مَا لَا يَحِلُّ فَبِهِ وَآخِذْ عَلَى ذَلِكَ \* وَدَلَّ بِهِ عَلَى أَنَّ خُضَّافًا وَالْأَهْدَ - مِنْ قَبْلِ الْعَبْدِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى ( وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَمَا قَبُولُ بِمَنْعٍ مَاعُوقَتِهِمْ بِهِ ) وَهُوَ مَجْزُؤَانٌ مَا يَفْعَلُهُ الْعَبْدُ لَا يَكُونُ عِقَابًا فِي حَقِيقَةٍ فَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى ( فَمَنْ عَتَىٰ عَيْبَكُمْ ) ثُمَّ يَنْتَهَىٰ تَعَالَى أَنْ الْعَصْبَ عَلَى ذَلِكَ وَلَا خُذْ بِأَفْوَخِجٍ مِنْ لَاتَقْدَرُ وَبَيْنَ أَنْ صَبْرَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ بِاللَّهِ تَعَالَى يَقُولُهُ ( وَصَبْرٌ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ ) فَدَلَّ بِذَلِكَ عَلَى أَنَّ الْعَصْبَ وَسَائِرَ الْعَصَائِتِ أَمَّا تَقَعُ عِنْدَ عِلَاقَةِ تَبْسِيرِهِ وَتَسْبِيحِهِ وَبَيْنَ بَقُولِهِ تَعَالَى مِنْ بَعْدِ ( إِنْ تَدْعُ لَدَيْنَ اللَّهِ فَتَدْعُ لَدَيْنَ اللَّهِ ) أَنَّهُ تَعَالَى يَخْصُ بِالْغَفَرَانِ وَالرَّحْمَةِ مِنْ يَوْصَفُ بِهِ نَبِيُّهُ وَعَسَىٰ وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى قَوْلِنَا فِي الْوَعْدِ \*

### (سورة الاسراء)

\* (مَسَّةٌ) \* وَدَبَّ قِيلَ فِي قَوْلِهِ نَبِيُّ ( سَبْحَنَ لَدَىٰ أُسْرَىٰ عِبْدِهِ إِيْلَا مِنْ السَّجْدِ حَرَمٌ فِي مَسْجِدٍ لَأَقْصَىٰ لَدَىٰ بَرَكَتِهِ حَوْلُهُ تَهْرِيهِ مِنْ آيَاتِنَا ) كَيْفَ يَصْبَحُ قُضِعَ هَذِهِ مَسَّةٌ فِي هَذِهِ لَأَوْقَتِ قَصِيرَةٍ وَمَا فَائِدَةُ ذَلِكَ وَيَصْبَحُ مِنْهُ نَبِيُّ رَبِّهِ لَا بَتَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ وَنَ كَلَّ أَمْرُ دُنْهُ عَرَجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ كَمَا رَوَى فِي خَبَرٍ فَذَلِكَ مِمَّا كَانَ مِنْ مُدِيَّةٍ - وَجَوَابُهُ أَنَّ ذَلِكَ مِنْ مَعْجَزَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَنْكَرُ فِي رَيْبٍ مِنْ لَأَوْقَتِ ذَلِكَ كَمَا جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى مَعْجَزَةً لِسُلَيْمَانَ رَبِّهِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى ( وَسَيِّدِينَ رَبِّهِ غَدَاةً تَهْرُورًا حَاجِبًا شَرًّا ) وَذَا كَانَ الصَّلَاحُ رَبِّهِ لَا بَتَ تَبَيَّنَ مُقَدَّسٌ فَلَا يَدُ مِنْ أَنْ يُسْرَىٰ بِهِ إِلَى هُنَاكَ \* وَمَا

روى في جبر المعراج فيه ما يجوز أن يصح وفيه مالا يصح كاذر فيه انه تعالى في ممكن وانه صلى الله عليه وسلم كان يذهب اليه ويعود • تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا وقوله تعالى من بعدي كتاب موسى (وجعلناه هدى لبني اسرائيل) يدل على ان الهدى هو الدلالة والبيان لانفس الايمان كما يقوله المجبرة • وقوله تعالى من بعد (وقضيت الى بني اسرائيل في الكتاب لتفسدن في الارض مرتين) فلما راد به لاعلام كقوله تعالى (وقضيت اليه ذلك الامر) ولذلك اضاف الفساد اليهم بقوله تعالى (تفسدن في الارض مرتين) وقوله تعالى (ان احسنتم احسنتم لانفسكم وان اساتم فلها) يدل على قدرتهم على الامرين وانهم اذا اساءوا فمن جهتهم • وين تعالى بقوله (ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم ويبشر المؤمنين) ان الواجب على من يتلوه أن يتدبر ذلك فيكون داعية له الى التمسك بما هو اقوم وصارف عن طريقة من لا يؤمن بالآخرة •

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى (وجعلنا الليل والنهار آيتين) كيف يصح ذلك ومعلوم ان كون آية النهار مبصرة دون الليل لاصحة له مع وجود القمر • وجوابنا ان ذلك يدل على انه تعالى يحرك الشمس في سماها فاذا كانت بحيث يصح أن ترى كان نهارا واذا كانت بخلافه كان ليلا وان ذلك لا يكون بالاطمع ولا بغيره على ما ذهب اليه بعض الملحدة وذلك من عظيم نعم الله تعالى كقوله (لتبتغوا فضلا من ربكم وتعلموا عدد السنين والحساب)

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى (وكل انسان ازمناه طائره في عنقه) ان ذلك لا يعرف في اللغة لانه لا يقال فيمن له اخق أو عليه انه طائر في عنقه • وجوابنا ان كتاب الله تعالى وصف بأنه عربي فما يوجد فيه يجب أن يعلم انه لغة إمامجاز ومباحية واذا كنا نقبل ذلك متى ورد به شعر منظوم أو كلام مشور فلأن يلزم

ذلك لما ذكرناه أولى والمراد ألزمناه جزاء عمله وما يستحقه وذلك من فصيح الكلام وقد يدل فيما يخرج من سبب وحظ خرج لفلان الطائر بكذا فلا وجه لما قالوه والوجه فيه ظاهر لأن الطائر يلزم المرء لا بمسبب اختياره وربما يجتهد في دفعه فلا يصح فجعل تعالى ما يستحقه على ذنوبه بهذه المنزلة ولذلك قال تعالى ( ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقه منشورا ) فين أن المطوى المكتوم الذي يمكن المرء إصلاحه بالتوبة يصير في الآخرة ظاهرا ولذلك قال تعالى بعده ( اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا ) قل أحسن البصرى لقد عدل عليك من جعلك حسيب نفسك فكل ذلك زجر عن المعاصي وبين بقوله تعالى ( من اهتدى فإنا يهتدى لنفسه ومن ضل فإنا يضل علينا ) أن الاهتداء بالإيمان والفضائل بالكفر من قبل العبد وحقق ذلك بقوله تعالى ( ولا تزر وازرة وزر أخرى ) وأن أحدا لا يؤاخذ بما يفعله غيره أكد ذلك بقوله تعالى ( وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ) فإذا كان تعالى لا يعذب حتى يقيم الحجة بالرسول ويبيّن كيف يجوز أن يعذب المرء على أمر لم يقدر عليه وكيف يجوز أن يعذب الطفل بذنوب أبيه وهو من لا يقدر ولا يعرف الخير من الشر وكل ذلك يطل قول هؤلاء الصبيحة .

مستقيم ( وربما قيل في قوله تعالى ( وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيا ففسقوا فيها ) ليس ذلك يدل على أنه أراد منهم ذلك الفسق . وجوابنا أنه تعالى لم يذكرهم مترفيا به ومعلوم أنه لم يأمرهم بالفسق بل أمرهم بخلافه فكانه قال تعالى ( مترفيا ) بطاعة ( ففسقوا فيها فحق علينا القول ) أي الوعيد واللائع للعجل ولذلك قل بعده ( وما أهلكنا من القرون من بعد نوح ) وقد قرئ ( وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيا ) فأويله أمرناهم بمنهم عن

المعاصي ففسقوا فيها وقد قيل ان معني قوله ( واذا أردنا أن نهلك قرية ) ارادة الطاعة منهم والعبادة دون الهلاك فان ذلك قد يستعمل في اللغة على هذا الوجه فقد يقال اذا أراد العليل الهلاك تماطى التخليط في المأكّل لانه في الحقيقة يريد الهلاك وان أراد التاجر أن تأتيه البضائع من كل جهة فعل كيت وكيت لانه يريد ذلك في الحقيقة وما قدمناه أولاً أقرب الى المراد والذي يحكى من القراءة الثانية وهو قوله تعالى ( أمرنا متريفا ) فلما راد به يقرب مما قدمناه اذ المراد كثرتهم ليطيعوا ففسقوا فيها ولذلك قال بعده ( وكم أهلكنا من القرون من بعد نوح ) وكل ذلك ترغيب في الطاعة وتخويف من خلافها وقوله تعالى من بعد ( من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جنّيم ) دلالة على انه يمكن "عبد من الطاعة والمعصية فاذا أراد العاجلة وما يتصل بالهوى والشهوة لم يمنعه النعم وان كان يزجره عن ذلك وقوى هذا الزجر بقوله ( ثم جعلنا له جنّيم يصلها منموما مدحورا ) ثم قال تعالى ( ومن أراد الآخرة ) يعني الفعل الذي يؤدي الى الثواب في الآخرة ( وسمى لها سمياً وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا ) واذا وصف تعالى سعي العبد بأنه مشكور فقد عظم موقعه ثم بين انه لا حل للمعصية لا يمنع من الانعام المعجل فقال ( كلا نمدّهو لا - وهو لا - من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا ) فان عطاء المعجل تفضل وقد تكفل تعالى بهذا التفضل للمعاصي وللمطيع وانما يخص المؤمن بالثواب لانه مما لا يحسن أن يفعل الاّ بمن يستحقه كما لا يحسن منا الاعظام الا لمن يستحق وان حسن منا الهبات لمن يستحق ولن لا يستحق \* ثم بين انه فضل بعضهم على بعض وان الفضل اعظم هو الفضل في الآخرة فقال تعالى ( انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض والآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا ) وبين تعالى في قوله ( وقضى ربك



أَن لا تعبدوا الا إياه ) وقضاؤه لا يكون لاحقا ان المراد بذلك الالتزام وبين  
 في هذه الآيات جل جلاله جملة من اذ تمسك به امرء عظمت منزلته الى قوله  
 ( كل ذلك كان سيته عند ربك مكروها ) فدل بذلك على انه كاره للسيئات  
 لا كما يقوله كثير من العامة انه يريد بذلك ويشاؤه كيف يجوز ذلك مع شدة  
 نبيه عنها وزجره وتخويفه ووعيده وذكر تعالى في هذه الآيات من الآداب  
 والاحكام نحو عشرين خصلة اذ تدبرها القاري عظم نفعها وفي جملتها  
 ما يلزم في حق الابوين وما يجب أن يتعاطاه في تدبير النفقات وما ينبغي أن  
 يستعمله في حق الاولاد وينبغي بسط ذلك بطول \* فان قيل كيف يقول تعالى  
 ( واتحمل يدك مغلوطة الى عنقك ) وذلك مما لا يقع من أحد فكيف نهى عنه  
 قيل له ليس المراد بذلك ما يقتضيه ظاهره بل المراد أن لا يضيق على نفسه وعلى  
 من تلزمه نفقته وهذا من أفصح الكلام في وصف البخل ولذلك قال تعالى بعده  
 ( ولا تبسطوا كل البسط ) منع بذلك من التبذير ثم نهى على ما يقتضى ذلك من  
 الحسرة فيما بعد فقال ( فتقدموا بما تحسروا ) ثم بين تكفله تعالى بالرزق فقال  
 ( ان ربك يسر البسط انزق لمن يشاء ويقدر ) يعني بحسب المصالح وبمشيئة النبي  
 صلى الله عليه وسلم على تدبير هذه الآيات بقوله تعالى من بعد ( ذلك مما أوحى  
 يشربك من الحامئة ) والمرء يلزمه أن ينظر ويتدبر في وصية الله للصالحين .

( مسنة ) ويدل على قوله تعالى ( تسبح له السموات السبع والارض ومن  
 فيهن ومن من نور الا يسبح بحمده ) كيف يصح ذلك من الجمادات . وجوابنا  
 ان من تدبر ذلك عرف ان الله تعالى قد من قبل ( سبحانه وتعالى عما يقولون  
 عدو كبر ) من اتخذ قومه لآفة سوء ثم أتبعه بذكر الدلائل على التوحيد  
 و ( سبحانه ) سموت سبع ) يعني أنها تدل على توحيده وتنزيهه عن الاشياء

فالمراد بتسبيح السموات والارض ومن فيهن ماذ كرهناه لأن المراد به القول الذى يسمى تسبيحا لان دلالة هذه الامور على توحيد الله تعالى أو كدمن دلالة القول فهذا ممناه وكذلك قوله تعالى ( وان من شئ الا يسبح بحمده ) يجب أن يحمل على ماذ كرهناه لانه لاشي الا وله حظ في الدلالة على توحيد الله وكذلك قال تعالى ( ولكن لا تقومون تسبيحهم ) لان ذلك انما يعرفه من ينظر ويتدبر ومن هذا حاله قليل في الناس .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا ) كيف يصح أن يمنعهم من سماع القرآن الذى فيه الشفاء والبيان . وجوابنا ان المراد بذلك من المعلوم انه لا يتنفع بل يظهر منه الاذى للرسول ولذلك قال تعالى ( أكنه ) والمراد انهم اشد انصرافهم عن الانتفاع به صار قلبهم بهذا الوصف وصاروا كالصم ولذلك قل تعالى ( واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على آذانهم نفورا نحن أعلم بما يستمعون به ) فيبين انهم لا يتنفعون ويؤذون ولذلك قال من بعد ( اذ يقول الظالمون ان تتبعون الا رجلا مسحورا ) ثم قال ( انظر كيف ضربوا لك الامثال فضلوا )

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( فضلوا فلا يستطيعون سبيلا ) أما يدل ذلك على أنهم لا يقدرّون على خلاف هذا الضلال . وجوابنا أنهم لا سبيل لهم بالطعن في نبوتك الى تحقيق ما نسبوه اليك من سحر وغيره وليس المراد أنهم لا يقدرّون على الطاعة .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( وما منعنا أن نرسل بالآيات الا أن كذب بها الاولون ) كيف يجوز في تكذيبهم من قبل أن يكون مانعا لذلك . وجوابنا أن المراد الآيات التي لا يتنفع القوم باظهارها فقد كانوا يطلبون عين المعجزات

الظاهرة على الأنبياء كقوله تعالى ( وقلوا ان تؤمن لك حتى تفجرنا من الارض  
 يذوبوا ) الى غير ذلك فبين تعالى أن جرى إعادة تكذيب الامم بمثل ذلك يمنع  
 من أن يفعله تعالى ويحتمل أن يريد بذلك اهلاك المكذبين الذين لا يؤمنون  
 كما جرت به عادته تعالى فيمن يكذب الأنبياء من الفرق وغيره من ضروب  
 الاهلاك ولذلك قال بعده ( وآتينا نوحا مبصرة فظفوا بها وما ترسل  
 بالآيات الاتخويفا ) فاما قوله تعالى ( قل كونوا حجارة أو حديدا ) فالامر  
 فيه ظاهر أنه ايس بأمر وكذلك قوله ( واستغزز من استطعت منهم بصوتك )  
 أنه تهديد وزجر فليس لاحد أن يسأل عن ذلك ولذلك قال بعده ( وعدهم وما  
 يعدهم الشيطان الا عرورا ) وبين من بعد أنه لا سلطان للشيطان الا من جهة  
 الوسوسة الضعيفة فقال ( ان عبادى ايس لك عليهم سلطان ) ويحتمل أنه يريد  
 تعالى بذلك أهل الايمان والصلاح من حيث لا توتر فيهم وسوسة الشيطان .  
 ( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( ومن كان فى هذه أعمى فهو فى الآخرة  
 أعمى ) كيف يصح ذلك مع علنا بخلافه . وجوابنا أن المراد من ذهل عن  
 تمييز الخير والشر فى الدنيا فهو بان يذهل عن ذلك فى الآخرة أولى وليس المراد  
 اثبات أعمى فى الحقيقة بل هو ترغيب فى التمسك بالطاعة وبين تعالى بعد ذلك  
 أنطافه تحيى بها الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى ( وان كادوا ليفتنوك  
 عن الذى أوحينا إليك ) ويقول ( ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا  
 قليلا ) وانما كذب صلى الله عليه وسلم يمنع من هذه الامور بما جرت به عادة الله  
 تعالى من صرفه عنها .

( مسألة ) وربما قيل فى قوله تعالى ( وان كادوا ليستفزونك من الارض  
 يخرجوك منها ) كيف يصح منهم اخراجه من الارض . وجوابنا أن المراد

الأرض المعبودة فهذه الآلاف واللام دخلنا على معبود فين تعالى ما كانوا عليه من شدة المعادة حتى هموا بإخراجه من الأرض المعروفة به صلى الله عليه وسلم وبين أن ذلك لو تم لهم لما لبثوا الا قليلا على سنة الله تعالى فين تقدم .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا إذا لاذقناك ضعف الحياة و ضعف الممات ) ما فائدة اضافة الضعف الى الحياة والى الممات . وجوابنا أن ذلك وعيد بالعذاب الممجل في حال الحياة في الدنيا والمؤخر الى الآخرة فأضاف ذلك العذاب الى الممات لما كان لا يموت الا بعده .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (يوم يدعوك فتستجيون بحمده ) ما الفائدة في ذكر الحمدني أسنج بهم يوم القيامة . وجوابنا أن المراد انكم حامدون لله تعالى على نعمه المتقدمة وان أمر بكم الى التاروا الى المحاسبة الشديدة ويحتمل (فتستجيون) استجابة حامد شاكر لا يمكن من جهنم الامتناع .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهوداً ) كيف يصح ان يخصه بأنه مشهود والله تعالى شاهد لكل شئ وكيف يضيف القرآن الى الفجر . وجوابنا أن المراد أقم القرآن الفجر فبه بذلك على وجوب القراءة في الصلاة وبين ما لهذه الصلاة من الخصوصية بأنه يشهدا ملائكة الليل والنهار وقوله تعالى من بعد ( ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يمتك ربك مقاما محمودا ) يدل على أن موقع هذا التهجد عند الله عظيم وان كان نفلا ومعنى عسى هو وقوع ذلك لا بمعنى الشك وعلى هذا الوجه قال المتقدمون في عسى ولعل إيهما من الله واجبان .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة

للمؤمنين ) أليس يجب ذلك أن بعضه شفاء ورحمة دون بعض . وجوابنا أن المراد أنه ينزل ما يدعوهم الى التمسك بالايمان ولايجب ذلك في كل القرآن وبعد فان ذكر بعضه بهذا الوصف لا يدل على أن سائرته بخلافه .

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( ويستلونك من الروح قل الروح من أمر ربي ) كيف يصح أن يكون هذا جوابه . وجوابنا أن المراد أنهم سألوا عن الروح ولما ذابحناح الحى منا انما فبين تعالى أن ذلك ممالا يعلمه الاالله تعالى ولم يسأله عن نفس الروح ما هو وقد قيل إنهم سأله عن جبريل صلى الله عليه وسلم في وقت نزوله بلوحى دون وقت آخر وذلك ممالا حاجة بهم الى معرفه ولذلك قل بسده ( وما أوتيتم من العلم الا قليلا ) ثم بين تعالى عظم شأن القرآن بقوله ( قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً ) فبه بذلك على أن له من الرتبة فى النصاحة مالا تدركه العباد افردوا أو اجتمعوا ولو كانوا يقدرون عليه وانما صرفوا عنه لم يكن لهذا القول معنى وبين تعالى بقوله ( وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا ) أنه تعالى لا يجعل معجزات أنبيائه ما يوافق شهوة القوم وانما يظهر من ذلك ما يعلمه أصلح فذلك قال وقد طلبوا تفجيرالينبوع وطلبوا البيت من الزخرف وأن يرقى فى السماء وأن ينزل عليهم الكتب واجنة من النخل والنب والسقاط الكسف من السماء وأن يأتى بالله والملائكة قبيلا بل لكامة الواحدة ما كلن جوابا لهم وهو قوله تعالى ( قل سبحان ربي هل كنت الا بشرا رسولا ) والمراد ان معرفتى بالمصالح مقودة وأنه تعالى هو نعاله بذلك . فبين أن بعثة الملك ليست لصالح كبعثة البشر بقوله تعالى

( قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئين لنزلنا عليهم من السماء ملكاً رسولاً ) فين أن قبول الشرع للبشر من البشر أقرب .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عياناً وبكاً وصماً ) كيف يصح ذلك وهم يسمعون في الآخرة ويتكلمون . وجوابنا أنه تعالى لم يذكر إلا أنهم يحشرون كذلك لا أنهم يكونون بهذا الوصف أبداً فلا تناقض في الآيات الواردة في ذلك .

« ( مسألة ) » وربما قيل في قوله تعالى ( قالوا لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السموات والأرض ) كيف يجوز أن يقول لفرعون ذلك مع ادعائه أنه الإله دون الله تعالى . وجوابنا أنه لا يمتنع أن يمجّد ذلك وإن كان يعلمه طالباتبات ملكه وقد اتفق منه أشياء تدل على ذلك نحو قوله ( يا هامان ابن لي صرحاً على أبرج ) وأسباب الأسباب السماوات فأطلع إلى إله موسى ( وغير ذلك ) وإنما يصح أن يستل عن ذلك على أحد القرائين فأما إذا قرئ لقد علمت فالتام المراد موسى وقد غنى نفسه بذلك .

« ( مسألة ) » وربما قيل في قوله تعالى ( قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن ) كيف يصح ذلك والمدعو هو الله تعالى . وجوابنا أن المراد الدعاء بذكر الله تعالى أو بذكر الرحمن فبه تعالى على أنه متى دعا داع بأى اسم من أسمائه الحسنى جاز ولذلك قال تعالى ( أيأما تدعوا لله الأسماء الحسنى ) .

### « ( سورة الكهف ) »

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً قبيحاً ) كيف يصح أن ينق عنه أن يكون قبيحاً كما نفى عنه العوج

وجوابنا أنه لم يدخل في الموج وصار قوله قيا من صفات الكتاب كما أن قوله ليندر من صفات الكتاب فكانه قال ( ولم يجعل له عوجا ) وجعله ( قيا ليندر بأسا شديداً من لدنه ) وقد قيل إنه مؤخر في الذكر وهو مقدم فكانه قال الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب قيا ولم يجعل له عوجا وذلك في المعنى يؤدي إلى ما قدمنا في الفائدة .

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( انا جعلنا ما على الارض زينة لها ) كيف يصح ذلك وعلى الارض مالا يصح كونه زينة للارض كالخشرات وغيرها وجوابنا أن المراد ما على الارض من شجر وزرع ونبات دون غيره لأن قوله زينة لها يدل على ذلك ولأن عد ذلك في جملة النعم يدل عليه ولذلك قال بعده ( ليلوكم أيكم أحسن عملا ) وبين بعده بقوله ( وإنا لخالعون ما عليها صيدا جرزا ) أنه يجعل الارض عند الحشر بخلاف ما هي عليه الآن .

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم ) كيف يصح أن يتدبر به بذلك وهو لم يعرف شيئا من أحوالهم . وجوابنا أن مثل ذلك قد يقال في اللغة ابتداء التوكيد ما يورد من الحديث وعلى هذا الوجه قال تعالى ( أم حسبت أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون إن هم إلا كالانعام ) وقد قيل إنه صلى الله عليه وسلم سئل عن ذلك فصيح أن يعلمه الله تعالى به على هذا الوجه من القول .

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( وتحسبهم أيقاظا وهم رقود ) كيف يصح ذلك ومعلوم أن صفة الراقد خلاف صفة المستيقظ فيما يشاهد . وجوابنا أنهم كانوا وهم رقود بصفة المستيقظ في فتح العيون والتبسم وذلك من آيات الله تعالى المعجبة وظاهر ذلك أنهم بقوا تلك المسافة الطويلة رقودا وذلك من آياته العجيبة

وان كلن في الناس من تأول الآية على أنهم كانوا موتى لاجل قوله تعالى (وكذلك  
بمشاهم) ولا يقال ذلك إلا فيمن أحياء الله تعالى بعد الممات والا قرب الاول لانه  
اذا جعلهم راقدين هذه المدة الطويلة صح أن يقول بعده (وكذلك بمشاهم) .

﴿مسألة﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( ولا تقولن شيئا انى فاعل ذلك غدا  
إلا أن يشاء الله ) أليس ذلك يدل على أنه تعالى يشاء كل أمر واقع قبيح  
وحسن . وجوابنا أن ذلك تأديب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولأمته في أن  
لا يقع منهم القطع على ما ذكر أنهم يخبرون به من الافعال لان القاطع على ذلك  
لا يأمن أن يكون كاذبا فينبى أن يقيده بالمشيئة لانها تخرج الخبر من أن يكون  
مقطوعا به ولولا صحة ذلك لوجب أن يكون صلى الله عليه وسلم لا يخبر بأمر  
المستقبل الامع العلم بأن الله تعالى قد شاءه وذلك لا يصح وقد كان صلى الله  
عليه وسلم يعزم على المباح كما يعزم على ما هو عبادة والله تعالى لا يشاء الا الطاعة  
ولولا صحة ذلك لحسن من أحدنا كما يقول تقول الصدق غدا إن شاء الله أن  
يقول أسرق وأزنى ان شاء الله وذلك محذور على لسان الأمة فالمراد اذا تعليق  
الكلام بالمشيئة ليخرج من أن يكون خبراً قاطعا لا ان تعلقه به على وجه الشرط .

﴿مسألة﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا )  
أليس أضاف جل وعز ذلك الى نفسه . وجوابنا أن المراد من وجدناه غافلا  
ولولا ذلك لما صح أن يقول تعالى من بعد ( واتبع هواه ) وأن يذمه على ذلك  
وقد قيل إن المراد جعلنا قلبه خاليا عن الكتابة التي ذكر الله تعالى أنه يسم  
بها قلوب المؤمنين في قوله ( أولئك كتبنا قلوبهم الايمان ) فلما أخلى قلبه عن  
ذلك وصفه بهذا الوصف فأما قوله تعالى ( وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن  
ومن شاء فليكفر ) فهو تهديد ولذلك قال بعده ( إنا أعتدنا للظالمين نارا أحاط



بهم سرادقها ) وذكر الحسن بن أبي الحسن رحمه الله في قوله تعالى ( ولولا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله ) ان ذلك يدل على أنه تعالى لا يشاء الا الطاعة فكانه قال قلت القول الذي يشاؤه الله دون ما أوردته من قولك ( ما أظن أن تبيد هذه أبداً وما أظن الساعة قائمة ) وبين تعالى بقوله ( وأحيط بشره فأصبح يقلب كفيه على ما أنفق فيها ) كيف يتحسر على ما أنفقه وأمل فيه المنافع اذا خاب أمه وجعل ذلك لطفاً في المحافظة على طاعة الله تعالى على ما يستحقه من ثواب الآخرة ثم ضرب تعالى مثل الحياة الدنيا فقال ( كجاء أنزلناه من السماء فاخלט به نبات الارض فأصبح هشياً تذروه الرياح ) وبث بذلك المكلف على الحرص على عمل الآخرة من حيث يدوم نعيمها وبين تعالى أن المال والبنين زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات أولى بتكليف المرء لها .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( وعرضوا على ربك صفاً ) كيف يصح في جميعهم أن يكونوا كذلك في حال المحاسبة . وجوابنا أنه ليس المراد أنهم يعرضون صفاً واحداً بل المراد أنهم يعرضون من دون اختلال واختلاط فيشاهد بعضهم بعضاً فن ظهر أنه من أهل الخير يكون سروره بمعرفة الناس بحاله أعظم لوقوف الخلاق على صورة أمره ومن هو من أهل النار يعظم غمه وهو معنى قوله ( يوم تبلى السرائر ) وبين تعالى بعده التخويف الشديد من المعاصي بقوله ( ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يفاد رخصتة ولا يكبره إلا أحصاها ) وذلك يدل على أن المرء يؤاخذ بالصغائر كما يؤاخذ بالكبائر اذا مات على غير توبة ومعنى ( ووجدوا ما عملوا حاضراً ) ثواب ما عملوا حاضراً لان عملهم قد قفى في الحقيقة وقوله من بعد ( ولا يظلم ربك أحداً ) يدل على أن المعاقب يستحق العقوبة على فعله وعلى أنه تعالى

منزه عن الظلم وسائر القبايح وقوله تعالى (إلا إبليس كلن من الجن) يدل على أنه ليس من الملائكة وقوله (ففسق عن أمر ربه) يدل على أن الفسق هو الخروج إلى عداوة الله وقوله (أفتخذونه وذريته أولياء من دوني) تحذير شديد عن اتخاذهم وليا والقرب منه ولذلك قال (وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا) وقوله تعالى (وما كنت متخذ المضلين عضدا) يدل على أن المضل لأجل اضلاله لا يمينه تعالى ولو كان الاضلال من قبله كما يقول المجبرة لما صح ذلك وقوله تعالى (ويوم يقول نادوا شركائي الذين زعمتم فدعوم فلم يستجيبوا لهم) يدل على أن الفعل للعبد فذلك بكتهم على اتخاذ الشركاء من دون الله .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى (ورأى المجرمون النار فظنوا أنهم مواقعوها) وصفهم بالظن وهم يعلمون ذلك في الآخرة . وجوابنا أنه أراد بالظن العلم ولذلك قال عقيبه (ولم يجدوا عنها مصرفا) وقد يذكر في الأمور المستقبلية الظن مع العلم لانه من باب ما يجوز أن يقع ويجوز أن لا يقع فن حيث كان هذا شأن الشيء في نفسه وهذا حالهجاز أن يعبر عنه بذلك .

(مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى (ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل) كيف يصح ذلك وإنما ذكر تعالى فيه بعض الامثال . وجوابنا ان ذلك مبالغة كقوله تعالى (وأوتيت من كل شيء) ومذهب العرب في ذلك معروف والمراد من كل مثل يحتاج العباد إليه في أمر دينهم وما هذا حاله موجود في القرآن من صفات الأمور الدنيوية وصفات الآخرة وغيرهما وقوله تعالى (وكان الانسان أكرث شي جدلا) يدل على أنه الفاعل فيصح أن يجادل عن نفسه ولو كان كل تصرف مخلوقا فيه لما صح ذلك وقوله تعالى (وما منع الناس أن يؤمنوا) من أقوى الأدلة على ان الايمان فعلهم والامتناع منه كذلك لانه لا يصح

أن يقال للمرء ما منعك أن تكون طويلا صحيحا أو مريضا لما كان ذلك من خلق الله فيه وقوله تعالى من بعد ( اذ جاءهم الهدى ) يدل على ان الهدى هو البيان والدلالة ويدل على ان الاهتداء بهذا الهدى من قبله وقوله تعالى من بعد ( وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين ) يدل على ان العبد يستحق على فعله الطاعة ما يشر به من الثواب وعلى المعصية ما ينذر به من العقاب ولو كان الامر كما يقوله المجبرة في انه عز وجل يخلق الافعال فيهم وان له أن يعاقب من أطاعه ويثيب من عصاه لما صح ذلك وقوله تعالى ( ويجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق ) لا يصح لولا أن الكفر من قبلهم ولو كان الله هو الخالق له فيهم لكن لهم أن يقولوا لا عيب علينا في ذلك وان كان باطلا لان الله جل وعز خلقه فينا ولما صح أن يقول تعالى ( واتخذوا آياتي وآياتهم هزوا ) وقد منعوا من خلاف ذلك وقوله تعالى من بعد ( ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه فأعرض عنها ) كيف يصح أن يبالغ تعالى في وصفه بظلم نفسه وهذا الاعراض من قبل الله تعالى ولو شاء خلاف ذلك لما صح وبعد ذلك وصفهم بالأكنة والوقر لما لم يقبلوا ما أمروا به على وجه المبالغة والمراد ان ذلك ما يؤنس منهم أن يختاروه فصاروا بمنزلة ما لا يفقه ولا يسمع ولذلك قال تعالى ( وان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا اذا أبدا ) ثم ين تعالى رحمته بتأخير العقاب عنهم وهذه حالتهم فقال ( وربك الغفور ذو الرحمة لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب ) ولذلك يوصف تعالى بأنه حلیم محسن الي من أساء كما أنه محسن الي من أحسن فيعمل ولا يسجل لئلا يكون للعاصي حجة يتعلق بها وليصح أن يقال له ما أوتيت فيما قدمت عليه الا من قبل نفسك وقوله تعالى ( بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موثلا ) يدل على ان وعيده تعالى حق لا يقع فيمخطف.

(مسألة) وربما قيل كيف قال تعالى ( فلما بلغا مجمع بينهما نسيا حوتهما ) فاضاف النسيان اليهما ثم قال تعالى من بعد ( قال لفتاه آتتا غداؤنا ) ثم قال (فأني نسيت الحوت ) حاكيا عن فتاه ثم قال تعالى ( وما أنسانيه الا الشيطان أن أذكره ) وذلك كالتناقض . وجوابنا انه تعالى أضاف اليهما النسيان لما بلغا مجمع بينهما ثم أضاف ذلك الى الفتى لما جاوزا وإذا اختلف الحالان صح وقد يصح فيما يحمله المسافران أن ينسب الحال فيه اليهما لما كان لا يتم ذلك الا بهما وقوله تعالى ( وما أنسانيه الا الشيطان ) دليلنا على ان الفعل للمبدل لانه لو كان خلقا لله تعالى لكان قوله لو قال وما أنسانيه الا الرحمن أولى وأصوب وحتى قيل النسيان عندكم من فعل الله تعالى فكيف يصح ذلك . فجوابنا ان المراد بالنسيان هنا التقاعد والاهمال وذلك من فعل العبد فلي هذا الوجه حصلت الاضافة .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( قال انك لن تستطيع معي صبرا ) كيف قطع في ذلك وهو أمر مستقبل لا يعرفه الاعلام النيوب . وجوابنا ان ذلك من قول صاحب موسى وكان نبيا فيجوز انه تعالى عرفه ذلك ويحتمل انه لما كان عارفا بان الذي يفعله من خرق السفينة وقتل الغلام بالغ في التعجب منه مبلغا عظيما وان ذلك مما يتعذر الصبر عن معرفته عليه (قال لن تستطيع معي صبرا ) لما قوي ذلك في ظنه ولذلك قال تعالى ( وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا ) وقول موسى صلى الله عليه وسلم ( ستجدني ان شاء الله صابرا ) يدل على قوة عزمه على الصبر ثم قال بعده ( فان اتبعني فلا تسألني عن شيء حتي أحدث لك منه ذكرا ) ويحتمل أن يكون المراد بقوله تعالى ( انك لن تستطيع معي صبرا ) ان ذلك يتقل عليه فقد يقال ان فلانا لا يقدر على سماع كلام فلان وأراد انه يتقل عليه .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( قال ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبرا ) عند خرق السفينة وقتل الغلام أيس ذلك يدل على ان القدرة مع الفعل فني استطاعته عن الصبر لما يصبر . وجوابنا ان المراد ليس هو لاستطاعة التي هي القدرة بل المراد ثقل ذلك عليه لما رأى الامر العجيب ولم يعرف تأويله ووجه الحكمة فيه فذلك قال تعالى ( سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا ) فين انما لم يستطع الصبر لانه لم يعرف تأويله ولو عرفه كان يستطيع وهذه الاستطاعة هي بمعنى ما يثقل على المرء ويخفف .

(مسألة) وربما قيل كيف قال تعالى (أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فاردت أن أعيبها ) ثم قال تعالى ( وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا ) فانه اذا كان يأخذ كل سفينة فكيف يصح أن يقول ذلك . وجوابنا ان المراد يأخذ كل سفينة صحيحة غصبا وذلك ما يمثل من الكلام بقوله تعالى ( فاردت أن أعيبها ) لانه به بذلك على ان ذلك الملك كان ينصرف عن أخذ المعيب من السفن الى أخذ الصحيح فلما قوله جل وعز ( وأما الغلام فكان ابواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما طغيانا وكفرا فاردنا أن يبدلهما ربهما خيرا منه زكاة وأقرب رحما ) فان من تدبر يعرف به حكمة الله تعالى وعده وان يفعل بالكاف قرب الاشياء الى طاعته وانه تعالى ينقي عنه ما يدعوه الى معصيته فامر عز وجل صاحب موسى بقتل الغلام لما كان لو بلغ كان بلوغه داعية كفرهما ويدل ايضا على ان انكفر من فعلها لانه لو كان خلقا من الله تعالى لم يصح ذلك وقوله عز وجل ( وما فعلته عن أمري ) يدل على ان ذلك كان من أمر الله تعالى وادنه .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها

تقرب في عين حجة ) كيف يصح أن يجدها تقرب في شيء من الأرض وهي إنما تقرب في مجارى غروبها . فجوابنا أنها تقرب على وجه يشاهد كذلك كما توجد الشمس تقرب في البحر إذا كان المرء على طرفه وكما يقول المرء أن الشمس نطلع من الأرض وتحرك في السماء والمراد بذلك ما ذكرناه من تقدير المشاهدة وقوله تعالى من بعد ( قال أما من ظلم فسوف نعذبه ثم يرد إلى ربه فيعذبه عذاباً نكراً ) يدل على أن ذلك الظلم فعل العبد وعلى أن هذا التعذيب فعل ذي القهرين فذلك أضاف العذاب المتقدم إلى نفسه ثم العذاب المتأخر إلى ربه .

( مسألة ) وربما قيل في قصة يأجوج ومأجوج كيف يصح وصفه لهم بأنهم ( لا يكادون يفتقرون قولاً ) ثم وصفهم بأنهم يفسدون وكيف يصح قوله تعالى ( فما سطا عوا أن بصره وما استطاعوا له بقا ) وكيف يصح أن يبقوا على الزمان لا يستطيعون ذلك حيث يقول تعالى ( فإذا جاء وعد ربى جعله دكاء ) يعني أخسر . وجوابنا أن قوله ( لا يكادون يفتقرون قولاً ) يحتمل مع كمال عقابهم للبائية في اللغة ويحتمل خلافه فلا يدل على ما ذكرنا وقوله ( يفسدون في الأرض ) يحتمل أن يكون مع كمال العقل ويحتمل مع فقد كماله كما يقال فيمن لا عقل له أنه يفسد الزرع بل يقال ذلك في البهائم وذلك السد معمول بالصف وما يجري مجراه فصيح أن لا يمكنهم التأثير فيه لفقد الآلات وقوة السد وحكمته ويحتمل أنه تعالى يصرفهم عن الشغل بذلك فيبقى إلى يوم القيامة . واختلفوا في يأجوج ومأجوج فمنهم من قال هم غير مكلفين ومنهم من قال يجوز أن يكون تكليفهم بجميع العقلي والشرعي بأن يسموا الأخبار ممن يقرب من السد فتواتر عندهم ومنهم من قال بل تكليفهم بالعقل دون الشرعي الذي لم تبلغ دعوته إليهم ثم ذكر تعالى من بعد ما تعظم المائدة لمن تدبره فقال سبحانه ( قل هل ننبئكم بالآخسرين أعمالاً الذين ضل

سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) فين تعالى ان أعمال من لا يحفظ عمله فيفسدها بالكفر والنسق تكون الى خسار وتبار وتصبح كالحسرة في الآخرة فلذلك قال الذين ضل سعيهم والمراد ذهب هدرنا ولذلك قال آخرا (خبطت أعمالهم فلاقيم لهم يوم القيامة وزنا) فنبه على ان كل من جبط عمله يكون حكم سعيه في الخيرات هذا الحكم ثم بين ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلم يحبطوا ما فعلوه (كانت لهم جنات الفردوس نزلا خالدين فيها لا يغيثون عنها حولا) فان مساكن الدنيا قد ينتهي المرء عنها حولا وليس كذلك الجنة وفي قوله تعالى عز وجل (قل لو كن البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي) ما اذا تأمله العاقل علم ان كلمات الله تعالى لا تنحصر وانها قدر على ما لا نهاية له ومن هذا حاله كيف يصح أن يقال محدث أو مخلوق.

### ﴿سورة مريم﴾

﴿مسألة﴾ وربما قيل في قوله تعالى (واجمله رب رضا) أليس يدل على ان صلاحه من قبل الله تعالى . وجوابنا ان الرضا قد يكون كذلك بأمر يفعلها الله به من كمال العقل والحزم ومن النبوة وغير ذلك فلا يصح تلقبهم به

﴿مسألة﴾ وربما سألو وقالوا كيف خافزكريا صلى الله عليه وسلم الموالى فرغب الى ربه أن يرزقه ولدا يرثه حق الانبياء ولم الفكر في أمور الدنيا . وجوابنا انه لم يعن ورائه المال بل غني ورائه العلم والدين والنبوة فازاد أن يكون ذلك في داره ولم يذكر أيضا ما الذي خافه من الموالى وقد يحتمل أن يكون خاف منهم التغير ان مات فاحب أن يكون هناك من يقوم مقامه في النبوة حتي لا يتغيروا

﴿مسألة﴾ وربما قيل في قوله تعالى (انا نبشرك بغلام اسمه يحيى) ما الفائدة

في ذكر الاسم والقلب والسكل في ذلك سواء وما الفائدة في قوله ( لم نجعل له من قبل سينا ) ولوجعل له سينا لم تتغير البشري . وجوابنا ان من تمام نعمة الله أن يرزقه المسمى ويتولى اسمه لان ذلك يكون في الانعام أزيد وكذلك اذا لم يكن له من قبل من يساويه في الاسم كان الاحسان أعظم

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( قال رب أنى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا ) كيف يستبعد ذلك وهو نبى وقد بشره الله تعالى به لاجل ما ذكره . وجوابنا أن ذلك استبعاد من حيث المادة لا من حيث القدرة وذلك يصح في الأنبياء كما يصح في ميرم ولو أن نبيا من الانبياء بشر من بالبادية بنهر جار لجاز أن يقال كيف يصح ذلك في هذا المكان فيكون استبعاد من حيث المادة لا من حيث القدرة .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا ) أليس ذلك يدل على أن المدوم ليس بشئ . وجوابنا أن المراد ولم تك شيئا على الوصف الذى أنت عليه من الفضل والنبوة فاذا صح أن أخلقك على هذا الوجه صح أن أرزقك ولدا مع كبرك فلا نستبعد ذلك في القدرة وجواز متله في المادة وقوله تعالى ( يا يحيى خذ الكتاب بقوة ) فيدل على أن التومة قبل الفعل على ما تقول والا كلن لا يصح ذلك كالا يصح ممن لا يبدله أن يقال خذ يدك فأما قوله تعالى ( وآتيناه الحكم صيا ) فيدل على أن مخالفة الصى للبالغ هو من حيث العادة لا من حيث القدرة وقوله ( وحنانا من لدنا ) أراد به الانعام العظيم عليه بأن جعله نبيا وناصحا وبعثا على الخيرات وقوله تعالى ( قال رب اجعل لى آية ) لا يدل على أنه لم يكن واثقا بما بشر به على ما روى عن بعضهم أنه شك في البشرى بل مراده بذلك التوكيد لما بشر به اذ لم يحصل له آية تدل على



الوقت الذي يرزق فيه الولد ون كلن قد عرف بالإشارة ذلك لكنه جوز التقديم والتأخير .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( اني أعوذ برحمن منك ان كنت تقيا ) أليس ذلك يتناقض لانه اذا كان تقيا استغنى فيه عن التعوذ وكلن الاقرب أن يقول اني أعوذ بالرحمن منك انه تكن تقيا . وجوابنا أنها قالت هذ القول وهى لا نعرفه فقالت أعوذ بالرحمن منك ان كنت ممن يتقيه ويخشى عذابه على وجه التخويف كقول القائل ان كنت مؤمنا فلا تظلمنى وقوله تعالى ( فأرسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا ) يدل على أن خلقه الملائكة مخالفة لخلق الناس فتمثل بهذه الخلقة ويدل على قارب خلقهم في البنية لخلق البشر وان كانت لهم آلات وعظام يجوز أن تنفصل وتتصل وانما أنزل اليها جبريل صلى الله عليه وسلم ون كان نزوله من المعجزات علما لذكر باصلي الله عليه وسلم فقد كان نيا في الوقت وقول مريم ( يايتنى مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا ) لا يدل على كراهتها لما قضه الله فيها وفي ولدها وانما تمت ذلك من حيث يعصى الناس في أمرها لخروجه عن العادة ولما يلحقها من الخجل .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( يا أخت هارون ) كيف يصح أن يقال لها ذلك وبينها وبين هارون أخى موسى الزمن الطويل . وجوابنا أنه ليس في الظاهر أنه هارون الذى هو أخو موسى بل كان لها أخ يسمى بذلك واثبات الاسم واللقب لا يدل على أن السعي واحد وقد قيل كانت من ولد هارون كما يقال للرجل من قريش يا أخا قريش .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( فأشارت اليه قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبيا ) قال اني عبد الله آتاني الكتاب وجعلنى نبيا وجعلنى مباركا



أطاعوهم في التحليل والتحريم ولذلك قال إبراهيم صلى الله عليه وسلم ( لم تعبد  
 مالا يسمع ولا يبصر ) لأنه كان يبعد الاصناء فلا يجوز أن يريد بقوله ( لا تعبد  
 الشيطان ) الا ما ذكرنا ولذلك قال من بعد ( فتكون للشيطان ولياً ) ومعنى  
 قوله من بعد ( قال سلام عليك سأستغفر لك ربي ) انه ان تاب وقبل قول إبراهيم  
 يستغفر له ويرجو له الثواب والنجاة لأنه لا يستغفر له وهو على اصراره على الكفر  
 \* ( مسألة ) \* وربما قيل في قوله تعالى ( فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله  
 وهبنا له اسحق ويعقوب ) كيف يصح ذلك وولادة اسحق كانت بعد ذلك  
 بزمان وولادة يعقوب أبعد من ذلك . وجوابنا أنه تعالى بين أنه لما اعتزلهم  
 لم يدعه فريداً وحيداً بل خلق له الاولاد وليس في ذلك ذكر وقت مخصوص  
 \* ( مسألة ) \* وربما قيل في قوله تعالى « ولم رزقهم فيها بكرة وعشيا » كيف  
 يصح ذلك وليس في الحنة ليل يتلوه نهار . وجوابنا أن المراد بذلك تقدير وقت  
 الاكل فقد رجل وعزبما جرت به العادة لان هناك نهاراً بعده ليل أو يجوز أن  
 يكون لهم علامات تتقدم بها هذه الاوقات على حسب اوقات الليل والنهار وقد  
 قيل إن هناك من الحجب وغلق الابواب ثم فتحها ورفع الحجب ما يدل على  
 ذلك وبين تعالى من صفتهم ما تشدد فيه الرغبة فقال تعالى « لا يسمعون فيها لغوا  
 الا سلاما » وقال « تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقياً » .  
 \* مسألة \* وربما قيل في قوله تعالى « وما ننزل الا بأمر ربك له ما بين أيدينا  
 وما خلفنا » ما المراد بذلك . وجوابنا أنه بين به أنه مالك الافعال في الاوقات  
 الماضية والمستقبل والماضي وأن التقديم والتأخير سواء في أنه عالم به ولذلك قال  
 بعده « وما كان ربك نسيا » وربما يتعلق بعضهم بقوله « رب السموات والارض  
 وما بينهما » وقل بينهما افعال العباد فيجب أن يكون ربها وذلك يدل على أنه

يكون خالقها . وجوابنا أن ما بينهما هو الاجسام كالمهواء وغيره فلا مدخل لافعال العباد في ذلك وبعد فقد يقال انه تعالى ربنا ورب أفعالنا لما صح منه أنه يمكن منها ويمنع منها ولذلك قال بعده ( فلعبد ) وذلك بين خروج العبادة وما جرى مجراها مما ذكر أولا ومعنى قوله ( هل تعلم له سميا ) أى مثلا ونظيرا فذكر الاسم وأراد المسى فليس لاحد أن يسأل عن ذلك .

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( وان منكم الا واردها كلن على ربك حتما مقضيا ) بعد ذكر جهنم أليس يدل ذلك على ان كل من يحشر يرد النار فكيف يصح ذلك في أهل الثواب . وجوابنا أنه بمعنى القرب منها لا بمعنى الوقوع فيها كقوله تعالى في قصة موسى ( ولما ورد ماء مدين ) وهذه طريقة العرب في الورد بمعنى القرب ولذلك قال بعده ( ثم تنجي الذين اتقوا ) لانهم اذا قربوا سلك بأهل الثواب مسلك الجنة وأدخل أهل العقاب النار ولا بد أن يتأول على ما ذكرناه فانه تعالى بين أن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ومن هذه حاله لا يجوز أن يلقي في النار ويظن به ذلك وبين تعالى بعده بقوله ( ويزيد الله الذين اهتدوا هدى ) أنه عز وجل يخص المهتدى بأطراف من حيث آمن واهتدى وأن ذلك يؤديه الى الباقيات الصالحات . وذكر قبله ( قل من كان في الضلالة فليمدد له الرحمن مدا ) أنه تعالى يقيمهم يزولوا عن الضلالة ويفعل بالمهتدين الهدى ليثبتوا على الايمان .

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( ألم تر انا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزرا ) كيف يصح قولكم إنه تعالى زجرهم عن الكفر بأقوى زجر وعن التبول من الشيطان وهو يقول ذلك . وجوابنا أن المراد خليتا بين الشيطان وبينهم ولم يمنع من ذلك لما فيه من المصلحة وعلى هذا الوجه يقال فيمن ربط

الكلب على باب داره ولم يمنعه من التوب على من زاره قد أرسلت  
على الناس وفي قوله ( يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين الى  
جهنم ورداً ) دلالة قوية على ما تأولنا عليه قوله تعالى ( وإن منكم إلا واردها .  
\* مسألة \* ) وربما قيل في قوله تعالى ( تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق  
الارض وتختر الجبال هدا ان دعوا للرحمن ولدا ) كيف يصح أن يعظم ذلك  
هذا التعظيم ثم يأمرنا بأن نقرم عليه بأخذ الجزية . وجوابنا أن الله تعالى ما عظم  
الا العظيم من القول والكفر وقد كان يجوز أن لا يخلق من يكفر لكنه تفضل  
وكلف لكي يؤمنوا وكذلك لا يمنع أن يأمرنا بأن نقرم على وجه أقرب الى أن  
يؤمنوا عند مخالطة وسماع التوحيد وعند ما يتألم من الذل بدفع الجزية وبين  
أن كل من في السموات والارض خلقه وهو قادر على اضعافه فلا يجوز أن يتخذ  
منهم ولدا مع قدرته على أن يكونوا له عبيدا .

### • ( سورة طه ) •

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( تنزيلا من خلق الارض والسموات  
الى ) ما الوجه في أن يقول بعده ( الرحمن على العرش استوى ) . وجوابنا أنه  
تعالى عظم شأن القرآن من حيث كان تنزيلا من خلق الارض والسموات ثم  
أتبعه بما هو أعظم من ذلك فقال ( الرحمن على العرش استوي ) والمراد استولى  
واقدر عليه لان العرش من أعظم ما خلق فبه على أنه اذا كان مقتدرا عليه مع  
عضه وعلى السموات وعلى الارضين ويملك ما في السموات وما في الارض وما  
بينهما وما تحت الترى فاعلموا عظم محل القرآن لصدوره عن هذا وصفه وتمسكوا  
بآياته وأحكامه فذلك بمشيئة من الله تعالى على تدبر القرآن وقد بينا من قبل

بطلان قول المشبهة بأنه تعالى استوي على العرش وقلنا ان من يصح ذلك عليه يكون حسا ذا صورة ومن هذا حاله يكون محدثا محتاجا الى مصور فالمراد الاستيلاء والقدرة كما ذكرناه

«مسألة ٥» وربما قيل في قوله تعالى ( وان نجهر بالقول فانه يعلم السر وأخفى ) ما معنى قوله ( وأخفى ) ولاشئ أخفى من السر . وجوابنا ان ما يخطر بالقلب ويحدث المرء به النفس أخفى من السرفته على عظم شأنه والعلم بذلك ثم قال ( الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنی ) فبذلك علي ما يجب من ذكر أسمائه التي تفيد عظم شأنه على ما قدمه من قوله ( تنزيلا من خلق الارض ) ولا فائدة في ذكر أسماء الله الا بأن ينوي المرء بها ما يفيد مما يقتضى تمظيمه واجلاله .

«مسألة ٦» وربما قيل ما فائدة قوله تعالى ( انى أنا ربك فلا تخلمك ) واذا جاز أن يكون عليه سائر ثيابه فالمانع من أن يكون لابسا لتعليه مع كونه في الوادى المقدس . وجوابنا ان الثقلين تلبسان لاعلى حد ما يلبس سائر الثياب ولذلك لا يلبسهما المرء في بيته وانما يلبسهما لدفع الاذى في المواضع التي تخشى فيها النجاسات وغيره . وعلي هذا الوجه جرت العادة فيمن يعظم المسكن انه يخلع ثيابه فتراد تعالى تنبيه موسى على عظم محل الواد المقدس وأحب أن تلحقه بركة ذلك الوادي وهو يباشره برجله وأحب أن يعرفه عظم محله بهذا الصنيع هذا وقد روي في تعليه انهما كانا من جلد حمار ميت فان كان كذلك فهما أولى ما يخلع والا فالتدني قدمناه وجه

صحيح

«مسألة ٧» وربما قيل في قوله تعالى ( لا اله الا أنا فاعبدني وأقم الصلاة لذكري ) ما فائدة قوله ( لذكري ) والصلاة لا تمام الا لذكره تعالى . وجوابنا ان قوله

(لذكري) يرجع الى الصلاة والى العبادة جميعا فكانه قال قاعدنى لذكري وأقم الصلاة لذكري وهما جميعا لا يصحان الا اذا كان المرء ذا كراهة تعالى وتوجيهه لان الغافل عن ذلك لا يستد بما فعله وعلى هذا الوجه يجتهد المرء فى الصلاة أن يتحرز من السهو فيكون ذلك كراهة قاصدا بما يأتيه الى عبادته وخص تعالى الصلاة بالذكروان دخلت فى جملة العبادة فتغنيا اشأها

(مسألة) وربما قيل فى قوله تعالى (ان الساعة آتية أكاد أخفيها) ما فائدة قوله تعالى (أكاد أخفيها) . وجوابنا ان المراد أخفى ما فيها لما فى ذلك من المصلحة فان أراد تعالى أخفى موت كل أحد فى ذلك مصلحة لانه متى علم وقت موته كان ذلك اغراء بالمعاصى ان تناول والجاء الى الطاعة ان تقارب وان أراد تعالى ما يظهر من زوال التكليف وحصول اشراط الساعة فقد أخفاها والمصلحة فيها ظاهرة لما بينا فلو كان ذلك مصلحة أخفاها تعالى وذكر ذلك بهذا اللفظ معناه اقرب الامر والفائدة فيه أن يظن قربها فيكون المرء الى الطاعة أقرب ولذلك قال تعالى (لتجزى كل نفس بما تسعى)

• (مسألة) • وربما قيل فى قوله تعالى (ان هذان لساخران يريدان) لحن ظاهر فكيف يجوز ذلك فى القرآن . وجوابنا ان كثيرا من القراء قرأ أن هذين وهى مروية عن الحسن ومسعود بن جبير وابراهيم النخعي وعمرو بن عيسى وعيسى بن عمر وعاصم وقد حكى عن الزهري وغيره أنه قرأ (ان هذان لساخران) بتخفيف ان وروى أيضا ذلك عن عاصم وبعد فاذا جاز فى الحقائق أن يبدل عنها الى المجاز فى كتاب الله لم يمتنع مثل ذلك فيما ذكرته فيكون تعالى ذكره إن وأراد غيره كما قيل ان معناه نعم واجل وقد قيل ان ذلك لغة بنى الحارث بن كعب يقولون رأينا الزيدان وقيل شبهت الالف بقول القائل يفعلان فلم تغير قال الزجاج

فيها اضمار والمعني انه هذان لساحران وقيل لما كان هذا يستعمل في موضع الرفع والتصب والخفض على أمر واحد لم تغير التثنية وأجريت مجرى الواحد واذا كان في القرآن يدعى الحذف في مواضع كثيرة ليصح المعني فما الذي يمنع من أن يدعى في ذلك حذف يخرج معني الكلام من أن يكون لنا واذا صح ذلك فالحذف الذي يصح فيه كثير لا معني لأمده

(مسألة ٤) وربما قيل في قوله تعالى (قال بل ألقوا) كيف يصح من موسى عليه السلام أن يأمر بذلك وهذا الفعل منهم قبيح . وجوابنا أنه أمر بشرط فانه قل ان كنتم محقين فيما تدعون فافعلوا وهذا كما يقول الحاكم المنكر الحلف على ما أنكرت فيكون مراده مثل ذلك ولا يمتنع أن يقال ان اللقاء اذا انكشف به المعجز من موسى صلى الله عليه وسلم جاز أن يحسن من وجهه فلا يكون قبيحا من كل وجه .

(مسألة ٥) وربما قيل في قوله تعالى (فأوجس في نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف انك أنت الأعلى) كيف يخاف موسى وهو عالم بما يظهر عليه وانه يكشف عن بطلان ما توه . وجوابنا انه يجوز أن يكون خائفا على قوم قد شاهدوا ما فعلته السحرة أن يفسدوا ويثبتوا على فسادهم خصوصا ان تأخر أمره تعالى بالقاء العصي ومن تأمل حال فرعون وقوته مع كثرة كفرهم كيف ذهبا عن القبول من موسى صلى الله عليه وسلم مع ظهور أمره علم ان شهوة المرء وهواه سلطان عليه فيجب أن يتحرز التحرز الشديد من اتباع الهوى واثار الدنيا على الآخرة ويذل الجهد في اتباع الحق وان شق وأوجب مفارقة الآلاف والمادة ومفارقة السلطان والرياسة وكذلك القول في السحرة الذين آمنوا بموسى صلى الله عليه وسلم لما رأوا أمره الذي بهرهم كيف اقتادوا واختاروا الايمان وحسن العاقبة على القتل والصلب فالحكمي



عن ابن عباس رضى الله عنه انه قال أصبحوا من أهل النار وأمسوا من أهل الجنة كلام هذا معناه وروى أنه أكرههم على ذلك السحر لقولهم ( وما أكرهتنا عليه من السحر والله خير وأبقى ) ثم قل سبحانه قالوا ( إنه من يأتربه مجرما فإن له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى ومن يأت به مؤمنا قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك جزاء من تزكى ) فإن كان هذا من قول السحرة دل على استبصار منهم وإن كان من كلامه تعالى دل على أن دار المجرمين غير دار الصالحين المؤمنين وقوله تعالى ( وأضل فرعون قومه وما هدى ) يدل على شدة الذم له وعلى أنه تعالى لا يضل عن الدين وأنه أراد بإضافة الضلال الى نفسه ما تأولناه من أن المراد به العقاب وما يتصل به ولذلك قال تعالى ( وما يضل به الا الفاسقين ) ( ويضل الله الظالمين ) ثم قال ( ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار ) الى غير ذلك

• (مسألة •) وربما قيل في قوله تعالى ( قال فانا قد فتنا قومك من بعدك ) ما الوجه في ذلك وقد آمنوا به • وجوابنا ان المراد بذلك تشديد المحنة على أمة الرسول لان في حال حياته تكون المحنة أخف منها بعد وفاته وكذلك حال حضوره تكون المحنة أخف من حال غيبه ولذلك قال تعالى ( وأضلهم السامرى ) بما أخذ من العجل •

• (مسألة •) وربما قيل في قوله تعالى ( وانى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى ) والوصف المتقدم هو الاهتداء • وجوابنا انه لم يزم هذه الطريقة وحفظها وذلك غير الوصف الاول وفي ذلك دلالة على أن المكلف يجب أن يكون حافظا لما كلف من الطاعات لينتفع بذلك •

• (مسألة •) وربما قيل ما معنى قوله تعالى حكاية عما لم يعبد العجل من بنى

اسرائيل ( ماأخلفنا موعدك بملكنا ) وما الفائدة في ذلك لان هذا الكلام لا معنى له . وجوابنا ان مرادهم انا لم نجد السبيل الى الرد من عبد العجل ولم تمكن من ذلك فلم نخلف ما كنا وعدناك من انك لو مثل ذلك .

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي ) كيف يجوز ذلك على الانبياء وقد أدبه الله تعالى بقوله ( فقولا لينا ) فأمره بذلك في ماملة فرعون ويضعل بأخيه مثل هذا الفعل . وجوابنا ان ظاهر ذلك لا يدل على ان موسى فعل وان كل هرون جوزان يفعل والذي في القرآن انه أخذ برأسه يجره اليه ليظهر لبني اسرائيل غضبه عليهم ومثل ذلك يحسن كما يحسن ان يأخذ نفسه فأحب هرون أن لا يفعل ذلك وان كان فيه انكار وانظار للنضب ويفعل ما يقوم مقامه

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل كيف يجوز في نبي من أنبياء الله أن يقول ( وانظر الي الهك الذي ) ففسى العجل الذي اتخذه لها . وجوابنا ان مراده ما اتخذته لها على وجه التوبيخ ولذلك قال بمدد ( تحرقه ثم لنسفته في اليم نسفانما ) الحكم الله الذي لا اله الا هو .

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( يتخافون بينهم ان يقيم الاعشار ) كيف يصح أن يخفي عليهم ذلك مع كثرة لانه تعالى قل ( يوم ينفخ في الصور ونحشر المجرمين يومئذ زرقا ) . وجوابنا ان المراد لبثهم بعد الممات فان ذلك يخفي ولا يعلم ولا يتقوا على ذلك كما قال تعالى ( اذ يقول أمثالهم طريقة ان لبثم الا يوما ) ﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( ومن أعرض عن ذكري فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى ) كيف يصح هذا الوصف وقد ثبت أنهم في الآخرة يصرون كما قال تعالى ( ورأي المجرمون النار ) وكيف يصح أن يكون

معيشتهم ضنكا وفيهم من ليس هذا وصفه . وجوابنا انه تعالى يحشرهم عيانهم .  
 يصرون لان احوال الآخرة مختلفة وقديلا مشبها بالاعني لا ينزل به من الحيرة  
 ومتى قيل كيف يصح ذلك مع قوله تعالى من قبل ( ونحشر المجرمين يومئذ ذرعا )  
 وهذا صفة للبصر . فجوابنا ان المراد نحشرهم ذرعا عيانهم يصرون وقديلا شبه  
 الاعني بالازرق لذهاب السواد عن البصر وقوله من بعد ( ومن يعمل من  
 الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما ) يدل على أنهم مع معرفتهم بالآخرة  
 فانهم آمنون

### ( سورة الانبياء )

« ( مسألة ) » وربما قيل في قوله تعالى ( قل ربى يعلم القول في السماء والارض  
 وهو السميع العليم بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراء بل هو شاعر فليأتنا بآية )  
 ما فائدة تكرار هذه الكلمة وكيف ترتبط بما تقدم ولم يتقدم في الكلام جحد فليقل به  
 هذه الكلمة . وجوابنا انه تعالى قد ذكر عن الكفار الجحود بقوله ( لا هية  
 قلوبهم وأسروا النجوى الذين ظلموا هل هذا الا بشر مثلكم ) فينبى تعالى بعده انه  
 عالم بمحودهم ثم ذكر ( بل قالوا أضغاث أحلام ) فينبى اختلاف أقوالهم وان  
 فيه من قول ان الذي يأتي من المنامات المختلفة وقال بعضهم افتراء وقال بعضهم  
 هوس حروانهم فخيروا في أمره فذكر تعالى انكارهم لنبوته وحقق ذلك بما حكاه  
 عنهم بقوله ( بل قالوا أضغاث أحلام ) وبين بقوله ( وما أرسلنا قبلك الا رجالا  
 نوحى اليهم ) انه في زحمة امة يبعث الانبياء قد بلغ الغاية فلم يبعث من نسب الي  
 نفس فيكون في منه تنفير عن قبول منه

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( فسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون )

كيف يعرف انه لم يرسل الالرجال فيرجع الى مسألة أهل الذکر . وجوابنا ان  
 أهل الذکر والعلم يعلمون ان بعثة الانبياء اذا كانت للمصلحة والدعاء الى الطاعة  
 فلا بد من أن يكون المبعوث لا نقص فيه ولا عيب ينفر عنه وبين تعالى بقوله (وما  
 خلقنا السماء والارض وما بينهما) لا يحسن انه خلق ذلك على وجه الحكمة  
 وعرض للثواب العظيم وخلق ما يكون لهما وهو معنى قوله تعالى (ما خلقناهما الا  
 بالحق) ومعنى قوله (لو اردنا أن نتخذلها) ثم حقق ذلك بقوله تعالى (بل تقذف  
 بالحق على الباطل فيدهمه فاذا هو زاغ) وقال لمن خالف الحق (ولكم الويل مما  
 تصفون) ثم بين تعالى حال عبادة الملائكة له وخضوعهم وانهم لا يستكبرون  
 عن عبادته وكل ذلك ترغيب لنا في الطاعة ثم قبح تعالى فعلهم فقال (أم اتخذوا  
 آلهة من الارض) تبكيتم لهم ثم بين فساد ذلك بقوله تعالى (لو كان فيها آلهة  
 الا الله لمسدنا) فيبين انه لو كان يدبرها آلهة لفسد ما عليه بأن يريد أحدهما أن  
 يكون ايلا والآخر نهارا أو يريد أحدهما أن يكون حر والآخر برد فكان  
 التدبير فيهما يفسد وهذا هو دليل علماء التوحيد في انه لا ثاني لله تعالى قد نبه  
 سبحانه عليه بهذه الكلمات البسيطة ونزه نفسه عن هذا القول بقوله (فسيقول  
 الله رب العرش عما يصفون) ثم بين تعالى حكمه في فعله بقوله (لا يستل عما يفعل  
 وهم يسئلون) لان من كل أقواله حكمة لا يستل عن فعل وانما يستل من في فعله سفة  
 كما ان من في فعله قبح وذلك يبطل قول هؤلاء المجبرة لانه لو كان كل ظلم وقبح من  
 فعله كان يجب أن يستل عما يفعل تعالى الله وبين بقوله (أم اتخذوا من دونه آية  
 قل هو ربهم انكم) ان من لاحجته معهما فيما يأتيه فهو جاهل وفي ذلك دلالة على  
 فساد التقليد وان كل قول لا برهان معه لا يصح ثم قال (بل أكثرهم لا يعلمون  
 الحق) فنبه بذلك على ان الحق هو الاقل ثم نبه على بطلان قول المنصاري فقال (وما

أرسلنا من قبلك من رسول الأنوشي اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون وقالوا اتخذ  
الرحمن ولدا سبحانه لم يعباد مكرمون ) فيمن ان منزلة عيسى وسائر الانبياء انهم  
مكرمون ومعظمون وانه منزلة عن الولادة ونزه نفسه عن ولادة الملائكة كما  
كانت انحرب بقوله من انهم بنات الله تعالى فقال ( لا يسبقونه بالقول وهم بأمره  
يحملون ) وحين انهم ( لا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ) وحين  
بذلك ان الشفاعة لا تكون الا لمن ارتضى الطريقة وحين انهم مع عبادتهم  
الخطيئة يشفقون وكل ذلك ترغيب لنا في العبادة وفي الصدول عن الاباطيل من  
المذاهب وحين تعالى بقوله ( ومن يقل منهم إني اله من دونه فذلك نجزيه جهنم  
كذلك نجزي الظالمين ) ان من تكبر وأنزل نفسه عن منزلته فهو معذب عليه وان كل  
من قل ذلك فهذا سبيله ثم بين تعالى دلالة حدوث الاجسام بقوله ( أولئك الذين  
كفروا ان السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما ) وهذا هو دليل علماء التوحيد  
لانه اذا لم يخل من الاجتماع والافتراق وهو الرق والفتق يجب أن يكون محدثا  
فوقه يكن في كتاب الله من التنبية على أدلة التوحيد والعدل وغيرها الاما ذكرناه  
في هذه الآية الكافي وكيف يذهب عن ذلك من يزعم انه ليس في الكتاب التنبية  
على كلامه ولا في السنن مع الذي ذكره ثم بين تعالى عظم نعمه بقوله ( وجعلنا  
في الارض روسا أن نبيدهم ) الآيات وقوله تعالى ( وما جعلنا ابشر من قبلك  
خلد ) فبه بذكر عي "تم خلق هذه النعم للمكافين وان تكليفهم منقطع وان مراده  
تعالى أن يهتدوا بدار الخلود دون هذه الدار فلذلك قال ( كل  
نفس ذائبة الموت ونبوكة بالشر والخير فتنة ) فيمن انه يكاف ثم يميت ثم يحيا  
( مسأة ) وربهم قين في قوله تعالى ( ونبلوكم بالشر والخير فتنة ) أليس يدل  
ذلك على أن الشر كخير في أنه من قبل الله تعالى . وجوابنا أن البولي انما

تقع بالامر والنهي ولا شبهة في أنه جل وعز لا يأمر بالشر فلما راد به في هذه الآية الميثاق والآلام وأنه تعالى يلو المكاف بذلك كما يلو به بالخير وينزل به المصائب والأمراض كما يعاقبه وبين أن حال الدنيا ليست كحال الآخرة التي لا يتغير ما بأهلها إما عقاب يدوم وإما ثواب خاص يتصل بهم ولو كان الشر من قبل الله تعالى لوجب أن يوصف بأنه شر بر إذا أكثر منه وعندهم لا شر إلا من قبل الله والله تعالى عن قولهم علواً كبيراً وقوله تعالى ( والينا ترجعون ) يدل على أن المراد ما قدمناه وأنه يجازيهم على ما ابتلاهم به عند رجوعهم إليه والمراد بقوله ( والينا ترجعون ) إلى حيث لا حاكم ولا مالك سواء لأن في دار الدنيا قد فوض تعالى هذه الأمور إلى غيره وفي الآخرة لا حاكم سواء وهذا كما إذا تنازع الخصمان فنهما يقولان يرجع أمرنا إلى فلان والمراد هو الذي يفصل في ذلك وبحكم فلا دلالة للشبهة في شيء من ذلك .

( مسألة ) وربما قيل ما معنى قوله جل وعز ( خلق الإنسان من عجل ) ومعلوم أنه ليس بمخلوق من ذلك بل لا يصح ذلك فيه . وجوابنا أن ذلك من الكلام الفصيح في الإنكار والتبكيك فنكثر غضبه يقال له كأنك خلقت من الغضب ومن يكثر نسيانه يقال فيه ذلك فبه تعالى على أن الواجب على المرء التوقف والتثبت وتأمل ما يلزمه من الأدلة وغيرها فذلك قال بعده ( سأريكم آياتي فلا تستعجلون ) وقال تعالى ( ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين ) يستعجلون لأنفسهم العذاب جهلاً منهم كما قال تعالى ( يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها ويعلمون أنها الحق ) ولذلك قال تعالى بعده ( أولئك الذين كفروا حين لا يكنون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون بل تأتيهم بغتة وهم لا يستطیعون ردها ولا هم ينظرون ) ثم أنه

تعالى عزى رسوله صلى الله عليه وسلم في اختلافهم عليه وفي عنادهم فقال ( ولقد استهزى برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزؤون )  
 فبين أن الواجب فيما يفعل أن ينظر في عواقبه فإذا كانت العاقبة مكروهة لم  
 يحسن أن يشتغل بها بخلافهم عليك يا محمد إذا كان يعقب مثل ذلك فهو وبال  
 وصمار ثم بين تعالى أنه على اختلال أحوالهم حافظ لهم ودافع المكاره عنهم  
 فقال ( قل من يكلؤكم بالليل والنهار ) يمشهم بذلك على طاعته لادامة النعم  
 عليهم ونبيهم بذلك أن لا إله سواه يدفع عنهم المكاره فلذلك قال ( بل هم عن  
 ذكر ربهم معرضون أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا لا يستطيعون نصر أنفسهم )  
 فهجن بذلك صنيع عباد الاوثان وبين تعالى أنه مع ذلك متعمم بالبقاء لكي  
 يؤمنوا وأطال عمرهم فقال ( بل متعنا هؤلاء وآباؤهم حتى طال عليهم العمر .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( أفلا يرون أنا نأتى الأرض ننقصها  
 من أطرافها ) كيف يصح تعلق ذلك بقوله ( بل متعنا هؤلاء ) • وجوابنا أنه  
 بين قدرته على إلقاء كثير من الخلق وخصمهم بأن متعمم قد روى عن بعض  
 المفسرين أن المراد موت العالم وروى عن بعضهم أن المراد به انزال أسباب  
 اهلاك على قومه منهم وذكر تعالى الأرض وأراد هلاك أهلها .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( قل إنما أنذركم بالوحي ولا يسمع الصم  
 الدعاء إذا لم ينذروا ) كيف يصح أن يصنفهم بالصم ثم يذمهم بقوله ( ولئن  
 مستهم فتحة من عذاب ربك يقولون باويلنا ) • وجوابنا أن ذلك جرى منه  
 تعالى على مذهب العرب في وصفهم بما هو مبالغة في الاعراض عن سماع الآيات  
 لأن من اشتد أضراره يوصف بأنه أصم لا يسمع كما قال تعالى ( انك لا تسمع  
 موتى ولا تسمع الصم الدعاء ) وكما قال عز وجل في وصف الكفار ( صم بكم

صلى) وكما يقال جك للشيء يعنى ويصم .  
 « مسألة » وربما قيل ما معنى قوله تعالى ( ونضع الموازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا ) وأى تدخل الموازين في أعمال العباد وفي المجازاة . وجوابنا أن المراد بذكر الموازين العدل في باب المجازاة ولذلك قال تعالى بعده ( فلا تظلم نفس شيئا ) وإن كان مثقال حبة من خردل أثينا بها وكفى بنا حاسبين ) فهذا جواب بعض علماء التوحيد وقال بعضهم بل هناك موازين يوزن بها ما تظهر به حال المرء في أنه من أهل الثواب أو من أهل العقاب ومن قال بذلك يقول توزن الصحف التى فيها ذكر الحسنات والسيئات فيتبين الرجحان وقال بعضهم يجعل تعالى في إحدى الكفتين علامة من نور فتكون علامة الثواب وفي الأخرى خلة فتكون علامة العقاب والمائدة في ذلك أن يعرف في دار الدنيا ما يخاف في الآخرة عند ذلك من المضحية لمن عصاه فيزداد بذلك غما ويصرفه ذلك عن المعاصى وما يحصل من السرور لأهل الثواب في ذلك الموقف العظيم فيصير رائدا في المسئلة والطاعات ونبه بقوله جل وعز ( وكفى بنا حاسبين ) على ما ذكرنا من أنه يتولى عز وجل المحاسبة . ومتى قيل كيف يتولاه فجوابنا أن يفعل كلاما في بعض الاجسام فيظهر به حال المكلف وإذا جاز ونحن في الدنيا أن يرزقوا وإن كان لا يرى ولا مكلن له جاز أيضا في الآخرة أن يكلم المكلف وإن يتعالى عن الرؤية والمكلن وبين تعالى بعده أنه آتى موسى وهرون الفرقن وم هو ذكر نعمتين الذين يحشون ويشققون ثم قال ( وهذا ذكر مبارك أنزلناه ) يعني الفرقن فأنتم له منكرون وذلك تبيكت لمن أنكره ثم بين تعالى قصة إبراهيم صلى الله عليه وسلم ليعت بذلك على طاعة وما تحمله من الشدة في محاطة أبيه وقومه وصرفهم عن عبادة الأصنام الى عبادة الله تعالى ونبه بقوله تعالى



(تمد كنتم أنتم وآباؤكم في ضلال ميين) على فساد التقليد .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( قالوا أجبنا بالحق أم أنت من اللاعبين ) قال بل ربكم رب السموات والارض الذى فطرهن وأنا على ذلكم من الشاهدين ) كيف يكون محيياً لهم بهذا الكلام وبهذه الشهادة . وجوابنا أن قوله ( قل بل ربكم رب السموات والارض الذى فطرهن ) كافى يان جوابهم لان معرفة الله تعالى إنما تحصل بأفعاله فلما تم ذلك خصه بقوله تعالى وأنا على ذلكم من الشاهدين ) لانه جعل اخصة بشهادته بل أورده توكيد للدلالة .

(مسألة) وربما قالوا في قوله تعالى ( بل فعله كبيرهم هذا ) أليس ذلك يدل على أن ابراهيم صلى الله عليه وسلم كذب في هذه الحال وأن الانبياء يجوز عليهم الكذب وأنتم تمنعون من ذلك . وجوابنا أنه صلى الله عليه وسلم أورد ذلك على وجه التوبيخ لهم لينبههم على أن الذى تعبده القوم لا يصح منه نفع ولا ضرر ولذلك قال بعده ( فسألوهم ان كانوا ينطقون ) قال ( ثم نكسوا على رؤسهم ) ثم قال بعده ( أتعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيئاً ولا يضركم أف أأنتم ) وكل ذلك يدل على ما قلناه .

(مسألة) وربما تعلق بعض المجبرة بقوله تعالى ( وجعلناهم أئمة ) وأن ذلك يدل على أنه احق بالطاعة . وجوابنا في ذلك أن المراد جعلهم أنبياء باظهار المعجزات وذلك من قبله جل وعز وإن كانوا لا يتأهلون لذلك الا بعد تقدم عبادة واداءات من حينهم ولذلك قال بعده ( وأوحينا اليهم فعل الخيرات ) فاضف خيرات إلى فعله وقال ( وكانوا لنا عابدين ) فدمهم باضافة العبادة إليهم .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( ففهمناها سليمان ) كيف يصح ذلك مع

قوله ( وكلا آتينا حكما وعلا ) . وجوابنا أن الذي حكم به داود كان حقا في وقته وفهم سليمان نسخ ذلك فلا يدل على مناقضة في الكلام .

\* (مسألة) \* وربما قيل في قوله تعالى ( وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير ) كيف يصح التسييح من الجبال والطير وما معنى قوله بمد ذلك ( وكنا فاعلين ) وقد افهم ذلك بقوله ( وسخرنا ) . وجوابنا أن تسييح الجبال هو ما يظهر من دلالتها على أنه تعالى منزعه عمالا يحوز عليه كما ذكرنا في قوله جل وعز ( سبح لله ما في السموات والارض ) الى غير ذلك فلما سخر ذلك لداود على خلاف المعتاد فكان يتصرف فيه كما يريد جاز أن يقول ( يسبحن ) بظهور أمر معجز فيها وفي الطير فهذا معنى الكلام وأما معنى قوله ( وكنا فاعلين ) فهو اخبار عن طريقه جل وعز في فعل مثل ذلك فلذلك أتبعه بما أظهره عليه وعلى سليمان صلى الله عليه وسلم من المعجائب وبما أظهره على أيوب وسائر الأنبياء صلوات الله عليهم وبين تعالى بعد ما اقتصه من أخبارهم وما أظهره من المعجائب فيهم عظم منزلتهم فقال تعالى ( إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين ) فبعث بذلك على التمسك بمثل هذه الطريقة ولذلك قال تعالى بعده ( ان هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون ) فبعث بكل ما تقدم على اخلاص العبادة له ونبه على عظيم المجازاة في العبادة بقوله ( كل اليتاراجعون فن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه وإنا له كاتبون ) فبين أنه يجازى على سائر ما فعل ثم بين من بعد اشراط الساعة بقوله ( واقترب ان وعد الحق ) وبين كيف ينزل بهم أنواع الخيرات اذا عاينوا المذاب فأما قوله تعالى ( انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم ) فالمراد به الاصنام والاولئان ولا يدخل في ذلك المسيح كما ظنه بعض من لا يعرف وذلك محكى عن

بعض المتقدمين بين ذلك أنه قال تعالى ( وما تعبدون ) ولو كان المراد العقلاء لا ورده بلفظ من وظاهر ذلك أنه جل وعز يمد هذه الاصنام ويجعلها كالخطب في النار فيشاهدها من كان يعبدها فيكون حجة أعظم و بين بعده الفضل بين منزلة هؤلاء وبين منزلة الذين سبقتم منه الحسنی فقال تعالى ( أولئك عنّا مبعدون ) و بين أنه لا يحزنهم الفزع الأكبر وأن الملائكة تبشّرم بمنزلة الثواب و بين بقوله تعالى ( نعيده وعدا علينا ) أنه تعالى قد أوجب علي نفسه إعادة الخلق وما يتصل بهم .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( قال رب احكم بالحق ) كيف يصح ذلك وهو لا يحكم إلا بالحق وما الفائدة في أمره بهذا الدعاء . وجوابنا أن الدعاء بما لا يجوز خلافه قد يحسن وعلى هذا الوجه ندعوا الله للأنبياء والرسل ونقول اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم ونقول اغفر للمؤمنين والمؤمنات وعلى هذا الوجه قال إبراهيم ( لا تخزني يوم يبعثون ) فكيف تنكر ذلك وكيف نظن أنه يجوز أن يحكم بالباطل تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً .

### ﴿ سورة الحج ﴾

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم ) كيف يتعلق وصف الساعة بالتقوى . وجوابنا أنه بين أن ذلك الأمر العظيم يزول عن المتقين فيأتون ما يخافه المجرم وذلك ترغيب في التقوى وتزهيد في خلافه .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( يوم نرونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها ) كيف يصح ذلك وليس هناك رضاع ولا حمل . وجوابنا أن ذلك كمثل في غم أهوال الآخرة وأنه يبلغ في العظم مبلغ ما يلهى .

المرء عن ولده في باب الرضاع والحمل وذلك لان من أعظم الاشفاق اشفاق  
المرضعة على ولدها والحامل على حملها هذا وقد يجوز أن يمد الله المرضعة على  
الولد والحامل على صفتها وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم أن كل أحد يموت  
يمتث على مامات عليه فيكون ذلك كالحقيقة .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( وترى الناس سكارى وما هم بسكارى )  
أليس ذلك متناقضاً . وجوابنا أن المراد أنهم قد بلغوا في التحير الى حد السكران  
وان لم يكن هناك سكر ويحتمل أنهم سكارى من الخوف والخيرة ومما هم سكارى  
من الخمر ومثل ذلك يدخل في نهاية الفصاحة فكيف يمد مناقضا وقد يقبل  
المرء على من لحقه الدهس والخيرة فيقبل مثل ذلك فلذلك قال معه ( ولكن  
عذاب الله شديد ) فبه على أنه وصفهم بذلك لخوفهم من هذا العذاب وقوله  
تعالى بعد ذلك ( ومن الناس من يجادل في الله زغيرا علم ) يدل على أن معرفة  
الله تعالى مكتسبة وأن من لا علم له لا يحل أن يجادل بل الواجب أن ينظروا ويعلم  
وفيه دلالة على بطلان التقليد وقوله ( ويتبع كل شيطان مريد ) يدل على أن  
هذه لا تباع فله ولذلك ذمه عليه وقوله ( كتب عليه أن من تولاه فانه يضل  
ويهدى ) المراد به يصرفه عن طريق السنة ولذلك قال ( ويهديه الى عذاب  
السمير ) وبه تعالى على قدرته على الاعادة بقوله ( يا أيها الناس إن كنتم في  
ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ) فدل بخلق الانسان علي  
هذا الترتيب وبقدرته عليه على جواز الاعادة ودل أيضا بقوله ( وترى الارض  
همدة فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت ) على مثل ذلك ثم حقق ذلك بقوله تعالى ( ذلك  
بأن الله هو الحق وأنه يحيي الموتى وأنه على كل شئ قدير ) ما قدمت من قدرته  
على الاعادة ومعني ذلك أن الهية ووحدانيته هي الحق فوصف بذلك نفسه

وأراد ما ذكرنا وذلك مجاز لان الحق هو عبارة عن صحة الامور التي يستقدها الحق ولذلك اتبعه بقوله ( وأن الساعة آتية لا ريب فيها ) فبطل بذلك ما كان عليه فرقة من العرب من انكار الاعادة كما وصفهم بقوله تعالى ( قال من يحيى العظام وهي رميم ) .

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( ومن الناس من يعبد الله علي حرفة ما المفهوم من ذلك ولا يعرف ذلك في اللغة . وجوابنا أن المنافق يظهر العبادة ويعطن خلافها فشبّه تعالى ظاهر أمره بحرف لان الحرف هو طرف الشيء والمرء يحتاج في العبادة أن يظهر باطنا وظاهرا فلما أظهر المنافق ذلك من أحد الوجهين وصفه تعالى بذلك ولذلك قال بعده « فان أصابه خير اطمان به وان أصابه فتنة اقلب علي وجهه خسر الدنيا والآخرة » وهذا الجنس من التشبيه يبلغ من الفصاحة مالا تبلغه حقائق الكلام ولذلك قال تعالى « يدعو من دون الله مالا يضره ومالا ينفعه » فبين أنه يعبد الاصنام وبين أن ضرر ذلك أقرب من نفعه وكل ذلك يحقق ان العبادة من فعل العبد وقوله تعالى ( من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والاخرة فليمدد بسبب الى السماء ) يدل على ان العبد هو الفاعل لانه ذا خلق فيه كل أهواله فاي فائدة في النصرة .

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( وان الله يهدي من يريد ) ان ذلك يدل على انه يهدي قوما دون قوم بخلاف قولكم ان الهدى عام . وجوابنا ان المراد يكف من يريد لان في الناس من لا يبلغه حد التكليف أو يحتمل أن يريد الهداية اني ثوب لانهم خاصة في المطيعين دون العصاة ورجب تعالى المؤمن في تحمل المشق واحتمال ما يناله من المبطلين بقوله تعالى ( ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا ان الله يفضل بينهم يوم القيامة )

فين حسن عاقبة المؤمنين عند الفضل ليكون في الدنيا وان لحقه الذل صابرا وعلى هذا الوجه قال صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمنين وجنة الكافرين .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس ) كيف يصح السجود من هذه الامور وأكثرها جمادات • وجوابنا ان المراد بهذا السجود الخضوع فالمراد بذلك انه تعالى يصرفها في الامور ولا مانع ولا جل ذلك لما ذكرنا الذي للمكلفين خص ولم يعم فقال تعالى ( وكثير من الناس ) لان فيهم من ينقاد فيطيع وفيهم خلافه ويحتمل أن يراد بالسجود دلالة على تنزيه الله تعالى فلم يصح فيها السجود أريد ذلك ولما صح ذلك في الناس أريدت الخيفة خاصة ولذلك قال ( وكثير حق عليه العذاب ) لئلا يفعل السجود والعبادة وقوله من بعد ( ان الله يفعل ما يشاء ) المراد به ما يشاء أن يفعله لا ما يشاء من غيره فليس للمخالفين أن يتعلقوا بذلك .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها ) كيف يصح أن يريدوا ذلك مع اليأس من الخروج وهذه الارادة تكون قبيحة ولا يقع من أهل الآخرة اتقيع عندهم • وجوابنا ان في العلماء من قال ذكر تعالى الارادة وأرادوا في نفوسهم من الميل الى ذلك كما قال تعالى ( جدارا يريد أن ينقض ) وقال بعضهم يحسن أن يريدوا ذلك وانهم ينالوه على وجه الاستغانة كما يحسن منهم الصياح والصراخ على هذا الوجه فلم في ذلك غرض يحسن منهم • (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( وهدوا الى الطيب من القول ) ما فائدة ذلك في وصف المؤمنين في الجنة ومعلوم انهم يعرفون الطيب من القول من غير أن يهدوا اليه • وجوابنا ان المراد به ما يعرفون من تحية البعض للبعض وذلك

مخاف لما يقع في الدنيا لاغراض تتصل بمنافع الدنيا وبالتكليف ويحصل في هذا القول من السرور بالتعظيم ما لا يوجد مثله في دار الدنيا ومعنى قوله تعالى (وهدوا الى صراط الحميد) ما ينالهم من السرور بشكر نعم الله تعالى ويحتل أن يكون المراد بذلك ما يكون في دار الدنيا وأنهم هدوا الى الاخلاص والى اتباع طريقة الحق.

(مسألة) \* وربما قيل في قوله تعالى (والمسجد الحرام الذى جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد) كيف يصح ذلك في الحرم وقد ثبت انه مملوك . وجوابنا ان المراد نفس المسجد دون الدور والمنازل وفي ذلك خلاف شائع وعظم الله تعالى المعاصي في المسجد الحرام بقوله (ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم) وبقوله (وطهر بيتى للطائفين والقاتمين) وبقوله (ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير) ولذلك قال بعده (ذلك ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب) ومعنى قوله تعالى (ولكل أمة جعلنا منسكا) مواضع النسك لانفس النسك الذى هو فعلها فليس للمخالفين أن يتعاملوا بذلك وبه بقوله تعالى (ان يناد الله لحموها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم) على ان الذى ينتقع به الاخلاص دون صورة العمل وبه بقوله (ان الله لا يحب كل خوان كفور) على ان ذلك من قبل العبد لانه لو كان من خلقه تعالى لما جاز أن لا يحبه ولا يريد.

(مسألة) \* وربما قيل في قوله تعالى (لهدمت صوامع وبيع وصلوات) كيف يصح هدم الصلوات . وجوابنا ان المراد اما كن الصلوات في غير المساجد ثم تبعه بذكر المساجد ومثل ذلك مفهوم كقوله (وكم قصصنا من قرية) الى ما نسا كل ذلك ولذلك قال بعده يذكرفيها اسم الله كثيرا

(مسألة) \* وربما قيل في قوله تعالى (ولينصرن الله من ينصره) كيف

يصح ذلك وفي جملة المؤمنين من يطلب . وجوابنا ان التصريح على وجوه فلا بد  
فيمن ينصر ربه بالطاعة والجهاد ان يكون الله تعالى ناصره بعض الوجوه هذا  
والغلبة على المؤمن لا تخرجه عن انه المصنوع لانه المحمود العاقبة

(مسألة ١) وربما قيل في قوله تعالى (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي  
الا اذا تمنى ألقى الشيطان في أميته) ما الفائدة في ذلك ولا رسول الا وهو نبي  
عندكم . وجوابنا ان معنى وصف الرسول بأنه نبي اثبات ما يختص به من الرتبة  
العلوية فلما كانت فائدة في ذلك مخالفة للفائدة في وصفه بأنه رسول جاز أن  
يذكرها فان قيل فما المراد بقوله (الا اذا تمنى ألقى الشيطان في أميته) وكيف  
يصح ذلك على الانبياء . وجوابنا ان المراد اذا تلا القرآن يلحقه السهو في قراءته  
وذلك معروف في اللغة فلذلك قال بعده (فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله  
آياته) ولو كان المراد غير ما ذكرناه من التلاوة لم يصح ذلك فاما ما يرويه الحشوية  
من انه صلى الله عليه وسلم ذكر في قراءته أصنامهم وقال ان الخرائق العلاء شفاعتهن  
ترجى حتى فرح الكفار فلا أصل له ومثل ذلك لا يكون الا من دسائس  
الملحدة فبين تعالى بذلك أن السهو في القراءة جائز على النبي صلى الله عليه وسلم  
وانه من بعد يبين الفضل من السهو ويبين الصحيح منه ولذلك قال بعده  
(وليعلم الذين أوتوا العلم انه الحق من ربك) وقال بعده (ولا يزال الذين  
كفروا في مرة منه) .

(مسألة ٢) وربما قيل في قوله تعالى (الملك يومئذ يحكم بينهم) كيف  
يصح ذلك والملك في كل حال الله عز وجل . وجوابنا أن المراد أنه في دار  
الدنيا ملك كثيرا من الناس الامور وفي الآخرة لا حاكم سواء البتة ولذلك  
يحكم بينهم .



(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (وان جادلوك قل الله أعلم بما تعملون) كيف يصح هذا الجواب وهو تعالى عالم بكل شيء . وجوابنا أن ذلك تحذير من مجادلهم فحذرهم بذلك بعد البيان ولذلك قال قبله ( فلا تنازعنا في الامر وادع الى ربك انك اهل هدى مستقيم ) ثم قال (وان جادلوك) فاذا تقدم البيان جاز من الرسول صلى الله عليه وسلم الاقتصار على هذا الجنس من التحذير ولذلك قال بعده ( الله يحكم بينكم يوم القيمة ) وبين تعالى أنه عالم بكل شيء فقال (الم تعلم أن الله يعلم ما في السماء والارض) وبين أيضاً أن ما علمه من الامور التي تحدث قد كتبه يستدل بها الملائكة فقال ( ان ذلك في كتاب ان ذلك على الله يسير ) وحذر بذلك عباد الاصنام فلذلك قال بعده ( ويمبدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا ) ثم بين بعده ضعف المخلوقين بقوله ( ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ) واكد ذلك بقوله (وان يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه ) فبين أنه على حقارته يغلب المرء فلا يتمكن الانسان من استنقاذ ما سلبه وقد حكى عن أبي الهذيل رحمه الله تعالى أن بعض الملوك سأله وقال ما الفائدة في خلق الذباب فأجاب بأن في ذلك اذلال الخبيثة .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس ) ليس يدل ذلك على تقيض قوله تعالى ( فاطر السموات والارض جاعل الملائكة رسلا ) فأيها هو الصواب أيكون بعضهم كذلك أو كلهم أجمع . وجوابنا أن بعض منهم يكون رسلا الى الانبياء دون الكل واثن كان جميعهم من الرسل فلا تناقض في ذلك .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( ملأناك من الرسل ) ملأناك أيكم ابراهيم هو سماكم المسلمين من

قبل ) كيف يصح ذلك وافة العرب صادرة عن اسماعيل . وجوابنا أن المراد المعني دون نفس الاسم فكانه وصفهم بتسكهم بالملة وبأنهم من أهل الثواب وهو المفهوم من وصفنا لهم بأنهم مسلمون ومؤمنون .

### ﴿ سورة المؤمنون ﴾

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( الذين هم في صلاتهم خاشعون ) ثم قوله آخر ( والذين هم على صلواتهم يحافظون ) فكرر ذلك وكيف يجوز مثله . وجوابنا أنه في الأول وصفهم بالخشوع في الصلاة وفي الثاني وصفهم بالمحافظة على أوقاتها وليس ذلك بتكرار .

﴿ مسألة ﴾ ومعنى قيل ما معنى قوله ( أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس ) ومعلومه أن معنى الميراث لا يصح فيهم . وجوابنا أنه شبه وصولهم إلى الفردوس من دون سبب بأنه وصول المرء إلى الاملاك بالميراث عند الموت وهذا من أحسن ما يجري في الكلام من التشبيه .

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقه ) كيف يصح أن يتكرر خلق الشئ الواحد فكيف يصح فيما خلق من طين أن يوصف بأنه مخلوق من نطفة وجوابنا أنه تعالى ذكر الانسان وأنه خلق من طين وهو آدم والنطفة لما كانت منه جاز أن يقول ( ثم جعلناه نطفة ) يعني الاولاد وأما قوله ( ثم خلقنا النطفة علقه ) فلما صارت علقه وهذا كما يقول المرء عملت من الخشب بابا والمراد أنه عمل ما به صار بابا فلخلق في الشئ الواحد لم يتكرر وإنما يحدث فيه شيئا بعد شئ .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (ثم أنشأناه خلقا آخر) أليس ذلك يقتضي أنه غير ما تقدم ذكره . وجوابنا أنه لا صار بالحياة التي خلقها الله تعالى فيه على صفة لم يكن عليها جاز أن يقول ذلك مجازا وقد يقول الرجل في ولده وقد تأدب وتعلم وتغيرت أحواله إنه غير الذي رأيتموه وذلك مما يكثر في الكلام .

(مسألة) ومتى قيل ما معنى قوله (فبارك الله أحسن الخالقين) كيف يصح ذلك ولا خاتق سواء . وجوابنا أن ذلك من حيث اللغة فوصف كل من تدبر فعله وأتى به على وجه الصواب أنه خاتق وذلك مشهور في اللغة فعلى هذا الوجه يصح ما ذكره تعالى وإنما منع أن يجري هذا الوصف إلا على الله تعالى مطلقا من حيث كل أفعاله لا تكون إلا مقدره على وجه انصواب كما لا يقال مطلقا في أحد سواء أنه رب وإن كان قد يقال في زيد أنه رب داره وعبدته فمن حيث التعارف لا بوصف بذلك سواء .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكنناه في الأرض ) كيف يصح ذلك والماء إنما ينزل من السحاب . وجوابنا أن الصحيح أنه ينزل من السماء ويحمله السحاب ثم ينزل إلى الأرض وإنما يذكر ذلك بعض الأوتار قولهم إن الماء صعد من الأرض كالبخار ويحمله السحاب ثم يصفو وينزل ويس لا مركب قوته وكعب الله أصدق من قولهم .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن ) كيف يصح ذلك في لغة وهي لا تنبت بالدهن ولا الدهن تنبت . وجوابنا أن المراد بيت من أصل الدهن وهو الزيتون الذي منه يخرج الدهن وتنبت شجرة تخرج منها زيتون يخرج كيت وكيت ويقال أيضا أنها تخرج بكيت وكيت وقولنا في ذلك من اللام لأن ذلك من حروف الجر

فكانه قال تثبت الدهن فالكلام صحيح على كل حال .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( ثم أرسلنا رسلاً تترى ) كيف يصح وقد كلن بين الرسل فترات وكيف يصح قوله تعالى ( فأتبعنا بعضهم بعضاً ) وذلك تكرار . وجوابنا أنه تعالى وصف بعض الرسل بذلك ولذلك قال بعده ( ثم أرسلنا موسى ) وتقدم من قبل ذكر الرسل فلا يمتنع من ذلك البعض أنه أرسلهم على اتصال ولا يمتنع اذا تقارب بعثة بعضهم بعد بعض أن يقال ذلك فأما قوله فأتبعنا بعضهم بعضاً فإنه يعنى في الهلاك ولذلك قال بعده ( وجعلناهم أحاديث ) فالمراد بذلك الامم التي كان الله تعالى تعجل اهلاكا وقوله من بعد ( فبعدا قوم لا يؤمنون ) دلالة على أن الذين ينجون من العذاب هم المؤمنون ومعنى قوله من بعد ( وجعلنا ابن مريم وأمه آية ) أى دلالة ومعجزة فإنه تعالى تقضى المعاداة فيها وفي انبائها وقوله تعالى من بعد ( يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً ) يدل على أنه أباح الطيبات وأنه لا يدخل فى جملة الورع اجتنابها أكل ذلك وقوله من بعد ( فنذرهم في غمرتهم حتى حين ) المراد به التخليئة كأنه تعالى يرمى الأنبياء فقد كانوا يتشددون في الدعاء الى الله تعالى ويستسمون بتركه اقبول وقال تعالى ( فنذرهم في غمرتهم ) أى في حيرتهم ائى أوتوا فيها من قبل أنفسهم حتى حين وذلك كالتهديد لأن قوله تعالى ( حتى حين ) تنبيه على عذاب الآخرة .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ) كيف يتعلق فساد السموات والأرض باتباعهم أهواءهم . وجوابنا أن المراد من كذب بالرسول وبالله تعالى وأثبت آلهة سواء ولو صح مع الله تعالى آلهة الا الله لفسد التدبير وهذا هو المراد بالآية كما قولنا في دلالة التمانع في قوله ( لو كان

فيها آلهة إلا الله لفسداً ) ولذلك قال بعده ( ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من آله إذا ذهب كل اله بما خلق ولعل بعضهم على بعض ) ثم قال منزها لنفسه ( سبحان الله عما يصفون عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون ) .  
 « مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( قال رب ارجعون لعلی أعمل صالحا ) فيما تركت ) فحكى جل وعز عنه ذلك ثم قال ( كلا أنها كلمة هو قائلها ) ما الفائدة في ذلك وهو معلوم من قبل . وجوابنا أن المراد هذه طريقة في هذه الكلمة أنه يكررها ويتمنى عوده من حيث لا يتلافى ويقتصر على التنى .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( فاذا فزع في الصور فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ) كيف يصح نفي الانساب وهي ثابتة في الآخرة كما قال تعالى ( يود المجرم لو يفتدى من عذاب يومئذ بينه وصاحبه وأخيه ) وقديعي الرجل في الآخرة بآباء . وجوابنا أن المراد انقطاع النفع بعد فزع الصور بالانساب وقد كان ينتفع بها في الدنيا والافانساب الذي قد ثبت وتقضى لا يزول . ولذلك قال تعالى ( يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه ) وإنما سيتفجع بذلك أهل الصلاح فلذلك قال تعالى في سورة الرعد ( الذين يوفون بعهدي الله ) فوصفهم ثم قال في آخره ( أولئك لهم عقي الدارجات عدن يدخلونها ومن صالح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم ) فمئذ ذلك يعظم السرور بالاجتماع وبعد ذلك قال تعالى حاكيا عن خفت موازينه ( قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين ربنا فخرجنا منها فنعلمون ربنا فاعلموا عليه بقوله ( أنه كان فريقين من عبدي يقولون ربنا آمتنا فلغفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين ) فتخذتموه سخرية حتى نسوكم ذكرى ) فدل بذلك على عظم هذا الجرم ثم بين مفعله من المنزلة بقوله ( يني جزيتهم اليوم بما صبروا أنهم هم الفائزون ) .

(مسألة) وربما قيل كيف يجوز أن يقولوا (لبنّا يوما أو بعض يوم) وذلك كذب منهم لأنه جواب لقوله (قال كم لبثتم في الأرض عدد سنين) . وجوابنا أنهم لم يريدوا بذلك أحوال حياتهم بل أرادوا حال الوفاة ولم يريدوا بقولهم (لبنّا يوما أو بعض يوم) التحقيق لأنهم لو أرادوا الخبر لكان هذا القول متناقضاً وكانهم أرادوا أنهم وإن كثر لبثهم فهو قليل في حكم يوم أو بعض يوم في أنهم لم ينتفعوا بالتلافي والاستدراك ولذلك قال بعده (إن لبثتم إلا قليلا لو أنكم كنتم تعلمون) وقال بعده (وأنكم اليّا لا ترجعون) فبِهِ على قصيرهم حيث أمكنهم التلافي وأنهم فيما بعد فأنهم ذلك وقوله تعالى من بعد (ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به) دلالة على أن كل قول لا حجة فيه فهو محرم ولذلك قال تعالى (فإنما حسابه عند ربّه إنه لا يفلح الكافرون) .

### سورة النور

«مسألة» وربما قيل في قوله تعالى (سورة أنزلناها) كيف يصح انزال السورة وذلك يستحيل فيها . وجوابنا عن ذلك وعن سائر ما في القرآن نحو قوله (أنا أنزلناه في ليلة القدر) وقوله (أنا أنزلناه في ليلة مباركة) إلى غير ذلك هو أن المراد به انزال السورة بانزال من يحملها وعلى هذا الوجه نصف القرآن بأن الله أنزله وهذا كما يقال أنزلنا الماء ويراد بذلك الظرف ونزحنا الماء من البئر إلى غير ذلك وكما يقال إن فلانا أظهر علمه والمراد أودعه الكتب فن هذا الوجه يستدل بهذه الآيات على حدوث القرآن لأن ما هو قديم لا يجوز فيه انزاله بنفسه ولا بغيره وفي قوله تعالى (وأنزلنا فيها آيات بينات) والآيات هي الأدلة دلالة أيضا على حدوثه وفي قوله (لعلكم تذكرون) دلالة على أن الله تعالى أراد من جميعهم التذكّر .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( الزاني لا ينكح الزانية أو مشركة ) كيف يصح هذا الخبر ونحن نعلم أن الزاني قد يبطأ وقد يعقد على غير الزانية وجوابنا أنه وإن كان في صورة الخبر فالمراد به الامر . واختلف العلماء في ذلك فمنهم من قال هو منسوخ ومنهم من قال بل هو ثابت وأن المراد أن الزاني لا يحل له التزويج بالاعقوبة حتى انهم يقولون اذا حدث الزنا منه بطل النكاح ومع ذلك فان ظاهره انما يقتضى انه في حال زناه لا ينكح الا زانية لان الزاني هو الواطئ بغير شبهة وبغير نكاح . وملك ومن هذا سبيله فهو غير ما كبح الا الزانية ومن يقدر فيها هذا التقدير .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( إن الذين جاؤا بالافك عصبة منكم لا تحسبوه سرا لكم بل هو خير لكم ) كيف يصح في افكهم أن يكون خيرا مع قبحه وعظم الاتيم فيه . وجوابنا أن المراد به خير لهم من حيث نالهم به من النعم ما صبروا عليه وإن كان كذباً قبيحاً فالمراد هو ما قد ذكرناه . ولذلك قال تعالى ( لكل امرئ منكم ما اكتسب من الاتيم ) فذهبهم وبين أن الذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم ومعلوم أن هذا الصنيع منهم كان كالسبب في تعظيم ان رسول صلى الله عليه وسلم والمتصلين بمائشة فصار الصبر عليه عظيم الثواب ولذلك يقال الآن فيمن زنى بهل له انه اذا صبر فله ثواب واذا ظلم المرء فلم يخرج الى مقتلة عنى ذلك بل صبر فله ثواب وهذه القصة انما ضمت الى هذه السورة تبعاً . بقذف ونرى للذين بين الله تعالى حكمهما في الاجنبى وفي الزوجيات وهى تشتمل على حكماء ودب يمكن أن يقال ان جميع ذلك من الخبرات فبين تعالى أن من يتولى كبر نسى عظم ما ممن هو كالتابع وبين أن الواجب على من يسمع مثل ذلك أن لا يرضن صحنه بمن عرف عفته ويؤيده قوله ( لولا أذ

سمعتوه ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيرا ) وفيه أن الواجب في مثله الاعتماد على الشهادة فاذا اتفقت وجب الكف وهو معنى قوله ( لولا جاؤا عليه باربعة شهداء ) لان المراد هلا فعلوا ذلك ( فاذا لم يأتوا بالشهادة فأولئك عند الله هم الكاذبون ) .

« مسألة » ومتى قيل أليس من لم يأت بالشهود قد يكون صادقا فكيف يصح ما ذكره تعالى . وجوابنا أنه وصف قولهم في هذه القصة خاصة بأنه كذب وما يذكر في كتب الفقهاء من أن الملاعن يكذب نفسه وان ذلك منه كاتوبة يجب أن يكون كالمجاز لان الزوج اذا رعى امرأته فقد يكون صادقا ويكذب نفسه فن كذب نفسه على الحقيقة فذلك ذنب ثان لان تكذيب الصادق كذب وبين أنه لولا فضل الله عليهم لمسه في ذلك عذاب عظيم وما يمسه فيه مذاب لا يكون خيرا ونبه بقوله تعالى ( وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم ) على أن الخبر بلا علم يقبح وبين أن الذنب قديمه عند الله وأن حبه المذنب هينا وبين أن الخبر في مثل ذلك يسمى بهتاناً فدل بذلك على عظمه لان في تلك الاخبار ما لا يسمى بذلك وإن كان كذباً وبين بقوله تعالى ( ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة ) أن محبة القلب بنفراده قد تكون ذنباً عظيماً فيعطل بذلك ما ينظره كثير من الناس من أنه لا يؤخذ لمراء بما يقع في قلبه اذا لم يصل ولولا خوف التطويل لذكرنا سائر ما في هذه القصة من الفوائد فأما ما قاله آخر من قوله سبحانه وتعالى ( ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحد أبداً ولكن الله يزكي من يشاء ) فالمراد به اظهار الفضل والمدح وذلك يصح من الله تعالى وليس المراد نفس الطاعة فليس المخافين المتعلقين بذلك وقوله تعالى ( إن الذين يرمون المحصنات الغافلات اثمومات لغوا في لدين



(والآخرة) يدل على أن ذلك من الكبائر العظام ويدل على أنه ملعون في الآخرة إذا لم يذب والملعون في الآخرة لا يصح أن يكون من أهل الجنة .  
 « مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( يوم تشهد عليهم ألسنتهم ) كيف تصح الشهادة من اللسان . وجوابنا بأن ينطقه الله وكذلك الكلام في أيديهم وفي أرجلهم وفي ذلك زجر عظيم لأن المقدم على الذنب إذا تصور أنه يحجزى عليه في الآخرة بهذه الشهادة كان ذلك من أعظم زواجره . فان قيل فاللسان واليد والرجل هي المتكلمة بهذه الشهادة . قيل له هذا هو الظاهر والله عز وجل قادر على أن يجيبها مفردة لتكلم بهذه الشهادة كما روى عنه صلى الله عليه وسلم في الذراع أنها كلمته وكانت لا تأكلني يا رسول الله فاني مسمومة وفي العلماء من يقول هذه الشهادة من فعل الله تعالى فن وجدت في الاعصاب فيكون الله تعالى المتكلم بها وأضيفت الشهادة اليه على وجه من المجاز .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( الله نور السموات والارض ) أليس يدل ذلك على أنه جسم وعلى أنه حسن الاجسام كما قاله بعضهم . وجوابنا أن المراد أنه منور لسموات والارض بين ذلك أنه قال تعالى ( مثل نوره ) فأضاف النور اليه وقال آخر ( يهدي الله لوره من يشاء ) ويحتمل أن يكون المراد نفس نور ويحتمل أن تكون الأدلة وفي توجيهين من يفعل ذلك يوصف أنه منور وأنه يوصف نفسه بذلك . ثم لغة من حيث إن كل الانوار من قبله كما يوصف بأنه رجا . وغياث ائى م ش كل ذلك ولذلك قال تعالى ( ومن لم يجعل الله له نورا فانه من نور ) .

« مسألة » ومنى قيل كيف يصح قوله عز وجل ( ريتونه لاشرقية ولاغرية ) ولا شئت هذين . وجوابنا أن المراد ان مكانها ليس مما تطلع عليه الشمس فقط

ولا تغرب أى تظهر عليه الشمس عند الغروب فقط بل مكانها المكان الذى لا تنقطع منه الشمس وذلك بين في وجه المنفعة للأشجار  
 « مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( اذا أخرج يده لم يكذب يراها ) بمد أن وصف الظلمات العظيمة كيف يصح ذلك . وجوابنا أن بعضهم قال لا يراها أصلا وقال بعضهم بل الظلمات وان عظمت مما تقرب المرء من تحريك أعضائه وقد يجوز أن يراها فليس في ذلك مناقضة .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشى على بطنه ومنهم من يمشى على رجلين ومنهم من يمشى على أربع ) كيف يصح الانقصار على هذه التهمة وفي الحيوان ما يمشى على أكثر من أربع وجوابنا أن تبين هذه الأوصاف لا يمنع فوق أربع لو صح ما فله فكيف وما يظهر لمن الأرجل أكثر من أربع انه معنى من جهة على أربع والكلام تام .

### ﴿ سورة الفرقان ﴾

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( خلق كل شيء فقدره تقديرا ) أو ما يدل ذلك على أنه الخالق لأفعال العباد وجوابنا أن المراد به الأجسام التي تنتفع بها لانه تعالى ذكر ذلك عقيب قوله ( له ملك السموات والارض وله يخذولها ولم يكن له شريك في الملك ) وقد بينا من قبل أن الله لا يجوز أن يتمدح بفعل القبايح فالمراد ما ذكرنا وقوله تعالى ( الذى أحسن كل شيء خلقه ) يدل على أن مراده بهذه الآيات ما يكون حسنا وحكمة فانه تعالى استفتح هذه السورة بما يدل على قولنا وهو قوله تعالى ( الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا ) فبين أنه أنزله لينذر ويخوف كل واحد من العالمين والتخويف انه

يراد منه الانصراف عن الكفر والمعاصي فكيف يصح أن يبعثه ليصرفهم عما هو الخالق له فيه ولا يمكنهم وهو الخالق فيهم الانصراف عن ذلك ولو اجتهدوا كل الجهاد وقوله تعالى من بعد ( انظر كيف ضربوا لك الامثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلا ) أراد تعالى أنهم لا يستطيعون السبيل الى القدح في نبوته فلا يصح للمخالفين أن يسألوا عن ذلك في أن القدرة مع الفعل .

( مسألة ١ ) ورد بما قيل في قوله تعالى ( اذا رأيتم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا ) كيف يصح ذلك في النار حتى توصف بأنها ترام وهي جاد وحتى توصف بأن لها تغيظا وزفيرا وذلك لا يصح الا في الحي الذي يتناظر مما يرى . وجوابنا أن المراد بذلك التمثيل دون التحقيق فمن يقرب من الشيء يقال براه وقد يشبه صوت النار عند الملبف بزفير الذي يظهر من المتناظر ويحتمل أنه تعالى ذكر اذا رأيتم وأراد خزنة جهنم فانهم يتناظرون فيكون لهم من الزفير بعد علمهم بما يقتضي ظهور ذلك .

( مسألة ٢ ) ورد بما قيل في قوله تعالى ( قل أذلك خير أم جنة الخلد ) كيف يصح ذلك ولا خيري في النار أصلا . وجوابنا أن المراد أيهما أولى بأن يكون خيرا وقد يقول الحكماء غيره من العصاة ان التمسك بالطاعة خير لك من المعصية والمراد ما قد ذكرنا .

( مسألة ٣ ) ورد بما قيل في قوله تعالى ( وكن متعتم وآباءهم حتى نسوا الذكر ) وذلك خلاف قولكم . وجوابنا أن المراد أنه متعتم فاختراروا عند ذلك نسيان الذكر والمراد بهذا النسيان ترك الواجب لان النسيان في الحقيقة من فعل الله تعالى فلا يجوز أن يذمهم عليه ولذلك قل تعالى بصدده ( وكانوا قوما بورا ) وقوله تعالى ( وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا

لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا غنوا كبيرا ) أحدا يدل على أنه تعالى لا يجوز أن يرى والا لم يصح أن يستعظم هذا القول منهم كالا يجوز أن ينزل الملائكة بدلا من البتر لكن انزال الملائكة مقدور والحكمة تمنع منه وإلزامه ليس مما يصح أصلا وفي قوله عز وجل ( ما وليت ليتي لم اتخذ فلانا خليلا لقد أضلني عن الذكر بعد إذ جاءني ) دلالة على أن المضل عن الدين ليس هو الله تعالى كما يقوله المجبرة .

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المحرمين ) كيف يصح أن يكون تعالى جعلهم أعداء للانبياء . وجوابنا أنه تعالى 'ذا' عظم الانبياء واصطفاهم وخصهم بالمعجزات وكان ذلك من قبله ولأجل ذلك عادوا الانبياء جز أن يضيف ذلك الى نفسه من هذا الوجه بأنه يفعل فيهم المداوة مع زجره ونهيه عن ذلك ومع ايجابه عليهم أن يتركوها الى 'ولاية' والى التصديق والالتقاد وحكى تعالى عن 'كفار' أنهم قالوا ( 'ولا نزل عليه القرآن جملة واحدة ) كالذي فعله تعالى في كتب الانبياء وجعلوا ذلك كما طعن فقال جل وعز ( كذلك لبثت به فؤادك ورتلتاه ترتيلا ) فبين أن انزاله على تصرف الاوقات ومجديد ذلك على قلبه ما يوجب النبات والصبر وذلك معلوم من حال ما يرد على السمع في الاوقات المتباعدة وبعد منه صلى الله عليه وسلم لم يكن يكتب ويقرأ فلو أنزل عليه جملة واحدة لكان مخالفا للحكمة وبعد فان انزاله في وقته أحسن موقعا من انزاله قبله فعند الحوادث انزال الله تعالى ما يتصل بها .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم ) كيف يصح حشرهم على وجوههم . وجوابنا أنه تعالى قادر على ذلك ويكون أدخل في الذل والاهانة ويحتمل أن يكون المراد أنهم يساقون وجها واحدا

الى جهنم من دون ميل وتوقف كما يقول القائل جثك اليوم وجها واحدا .  
 • (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( ألم تر الى ربك كيف مد الظل )  
 كيف يصح وصفه بأنه مد ولا يتأتى فيه ذلك . وجوابنا أن المراد به أنه مد ذلك  
 أى أدامه كما قال تعالى في صفة الجنة ( وظل ممدود ) لما لم يكن هناك شمس  
 ومعنى قوله تعالى ( ولو شاء جملناه لكانا ) أى دائماً لا ينقطع لكنه جعل الشمس  
 عليه دليلاً وذلك أحد ما تظهر به نفسه لأنه بالشمس وطلوعها يعرفون كيفية الظل .  
 • (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( وهو الذى خلق من الماء بشرا ) كيف  
 يصح وانما خلق آدم من طين . وجوابنا أن ذلك العطين اذا كان بالماء حصل  
 على تلك الصفة فجاز أن يقول ذلك ويحتمل أن يريد سائر أولاده لانه من  
 النطفة خلقهم فساها ماء ثم ذكر تعالى ما يبعث المرء على التمسك به من الآداب  
 والاحكام في صفة عباد الرحمن فقال تعالى ( وعباد الرحمن الذين يمشون على  
 الارض هونا ) فذكر من صفاتهم ثلاثة عشر خصلة اذا تأملها المرء وتمسك  
 بها عظمت منزلته في الدين ولولا خوف التطويل اشرحناها ثم قال تعالى آخر  
 ( أولئك يجزون الغرفة بما صبروا ويلقون فيها تحية وسلاما خالدين فيها حسنت  
 مستقراً ومقاماً ) فان قيل فقد ذكر تعالى في جلته ( فأولئك يبدل الله سيئاتهم  
 حسنات ) كيف يصح ذلك ومحال في السيئة الماضية أن تصبح حسنة . وجوابنا  
 أن المراد بالسيئات عقابها وبالحسنات الثواب فقال تعالى فيهم أنهم اذا تابوا  
 صار لهم بدلا من العقاب الثواب وفي قوله تعالى ( الا من تاب ) بعد ذلك  
 الكفر والقتل والزنا دلالة على أن التوبة مقبولة في كل ذنب لا كما يظنه قوم  
 في أنها لا تقبل في القتل .

(مسألة) • وربما قيل ما معنى قوله تعالى ( قل ما يعبا بكم ربى لولا دعاؤكم

وهل المراد بذلك المؤمن أو الكافر . وجوابنا أنه تعالى قال ذلك عقيب وصف المؤمن فالمراد به لولا دعاؤهم الذي هو التوحيد والعدل لم يعبأ تعالى بهم حتى يرقمهم في منزلة الثواب على ما وصف ويكون قوله تعالى ( فقد كذبتم ) يرجع الى من خالف حاله حال هؤلاء المؤمنين ويحتمل أن يكون المراد الكفار فإنه عز وجل لا يدخلهم في انزال العقاب بهم لولا دعاؤهم وعبادتهم بخير الله ومعنى قوله ( فقد كذبتم ) أى بالله ورسوله ( فسوف يكون لزاما ) .

### • ( سورة الشعراء ) •

المسألة ١ : وربما قيل في قوله تعالى ( فظلت أعناقهم لها خاضعين ) كيف يصح هذا الجمع في الاعتقاد وإنما الصحيح أن يقال خاضعة . وجوابنا أن قوله أعناقهم يشتمل على ذكرهم وذكر أعناقهم فقوله ( خاضعين ) يرجع اليهم وقد كان صلى الله عليه وسلم يغمى بأن لا يؤمنوا فبين تعالى أن ذلك موقوف على اختيارهم وأنه تعالى لم يشأ . لا أنزل آية كانوا يخضعون له فيؤمنون لا محالة قهراً لكن لا ينفع إذ المراد أن يؤمنوا على وجه يستحقون لتوب معه . وقد قيل إن المراد بلاعتاق جملتهم كما يقال جاءنا عنق من الناس والاول بين وبين بعده أنه وإن لم ينزل هذه الآية القاهرة فقد أنزل القرآن فقال تعالى ( وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث ) فبين أنه محقول كما تقوله وأنهم مع قيام الحاجة به يعرضون عنه فلا عليك يا محمد أن تنتم بكفرهم ( فقد كذبوا بالحق لما جاءهم ) وبين بقوله ( أولم يروا الى الارض كما أنبتنا فيها من كل زوج كريم ) أى عزيز أن ذلك من الأدلة العظام التي لو نظروا فيها لعلموا أن مدحهم عليه باطل .

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( قال رب إني أخف أن يكذبون ) وقد ناداه ربه ( أن أنت اقوم الظالمين ) كيف يصح مع ذلك أن يعتل بهذه

العلقة . وجوابنا أنه لم يرد الخوف على نفسه فإن الانبياء لا يجوز أن يعثمهم الله تعالى الا وقد وطئوا أنفسهم على احتمال المكروه وانما أراد أنه يخاف منهم أن لا يقبلوا وسأل ربه المعونة اني تكون أقرب الى قبولهم فأعانه الله عز وجل بأخيه هارون وقال ( فذهب بيّتنا إنا معكم مستمعون ) والاستماع وان لم يجوز على الله تعالى لانه كلاصفاً فلما راد نفس السماع والله تعالى يوصف بذلك .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( وتلك نعمة تمنها على أن عبدت بني اسرائيل ) كيف يصح ان يعبد فرعون بمثل ذلك . وجوابنا ان ذلك بمنزلة انكار كونه نعمة لا بمنزلة الاقرار لان الذي فعله بني اسرائيل يجرى مجرى الظلم العظيم ويحتمل ان يكون المراد عبدت بني اسرائيل وخيبتني مع الذي كان منك من تربيتي وغير ذلك فيكون في الكلام حذف فعند ذلك قال له ( وما رب العالمين ) فأجابه بأنه رب السموات والارض وما بينهما لانه تعالى انه يعرف بأفعاله اني تختص به ولا تجوز عليه المشاهدة فكان الذي أجابه به هو اجواب استيقى ولم يزل يكرر مثل ذلك حتى قال انه لمجنون ثم قال ( لئن اتخذت إلهاً غيري لأجعلنك من المسجونين ) وليس ذلك بظلم في أدله والله تعالى مسخره لما علم من عاقبة أمر موسى صلى الله عليه وسلم عند ظهور الآيات وما ينزل به آخر من هلاكه وعلى هـ . ما فصله تعالى في القصة .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( أفأنتم ما كنتم تعبدون أتم وأبؤكم لا قدمون فمنهم عدو لي الا رب العالمين ) كيف يصح ان يقول قائلهم وانما يقال في الاصنام فمنها وكيف يصح ان يصفها بأنها عدو وهي جناد وكيف يصح ان يقول الا رب العالمين فيستثنى من الاصنام رب العالمين . وجوابنا ان ابراهيم صلى الله عليه أجري كلامه على طريقة اعتقدهم وكانوا يعتقدون في الاصنام

انما تنفع وتضر كالناس بل أزيد فلذا جمعها هذا الجمع ووصفها بهذا الوصف  
والا فهو عالم بأن الامر بخلاف ذلك فبأنهم على ان كل ذلك يضرهم وانما  
يتنفون بعبادة الله الذى خلق ويهدى ويظم ويسقى الى سائر ما ذكره من  
نعمه . فان قيل كيف قال في جملة كلامه ( واغفر لابي ) مع اصراره على الشرك  
فجوابنا أنه دعا له على شرط التوبة والانابة على ما تقدم قبل ذلك يانه فان قيل  
فكيف قال ( ولا تخزني يوم يمشون ) وذلك ممتنع في الانبياء . فجوابنا ان الداعي  
قد يدعوا بما يعلم أنه لا يقع على وجه الانقطاع الى الله والتسك بالخضوع وبين  
أنه في الآخرة لا ينفع مال ولا بنون وانما تنفع الاعمال الصالحة الخاصة بما يفدها  
وهو معنى قوله ( الا من أتى الله بقلب سليم وأزلت الجنة لفتين ) وبين  
ما يقال له ' ابد انفسهم في الآخرة بقوله ( وقيل لم أينما كنتم تبدون من دون الله  
هل ينصرونكم أو ينتصرون ) وما يقولون بقوله ( نأله ان كنا في ضلال مبين  
اذ نسويكم رب العالمين ) وبين بقوله تعالى ( وما أضلنا الا المجرمون ) بطلان  
قول من يقول ان الله يضلهم فالقرآن يكذب قولهم ثم ذكر تعالى بقصة موسى  
وهارون وقصة ابراهيم وقصة نوح وهود وصالح ولوط وشعيب ما نزل بهم من  
الامور وأنزل الله تعالى بأمرهم من العذاب وكل ذلك ليتأمل القارئ في كتاب  
الله تعالى فيعرف بذلك قدرته وحكمته ويكون ذلك دعة طاعته والانصراف  
عن معصيته . فان قال في جملة كلام موسى صلى الله عليه وسلم ( فلعنت اذا  
وأنا من الضالين ) كيف يصح أن يصف نفسه مع نبوته بهذا . وجوابنا ان  
المراد بالضالين الزاهلون عن التسك بالطاعة فيما أقدموا عليه لان ذلك وان لم  
يكن من الكبائر فهو من الصغائر . فان قيل في جملة ( فألقى عصاه فإذا هي  
ثعبان مبين ) وقال في موضع آخر ( كلها جان ) وذلك كالتناقض . وجوابنا



أن المراد أنها كالثعبان في العظم وكلحان في سرعة حركتها من حيث خلقت من نار السموم . فان قال في القصة أن رسواكم الذي أرسل اليكم لمجنون فأقر بأنه رسول كيف يصح ذلك . وجوابنا أنه أراد أنه كذلك في زعمه . فان قيل ( يريد أن يخرجكم من أرضكم ) كيف عرف فرعون ذلك . وجوابنا أنه أراد بالتأنيء مداوة بينكم أنه ينحاز معكم الى بعض . فان قال فكيف قال ( فألقى السحرة ساجدين ) وهم في تلك الحال مؤمنون . وجوابنا الذين كانوا سحرة . ( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( وإنه انى زبر الاولين ) أليس ذلك يدل على انه نفسه في زبر الانبياء والمعلوه خلاف ذلك . وجوابنا أن ذكره ووصفه في زبر الاولين بين ذلك أنه عربي وسائر كتب الانبياء بخلافه ومعنى قوله من مد ( كذلك سلكناه في قلوب المحرمين ) يعنى القرآن أى جطلناه بحيث يعلم ويفرأ فلم يقع منه الانتفاع بذلك .

( مسألة ) ومتى قيل ما معنى قوله ( وما أهلكنا من قرية الا لها منذر ) كيف يصح أن يصير ذلك سبب هلاكهم وهو بأن يكون سبباً لنجاتهم أقرب . وجوبه أن المراد هلكنا أهل قرية لا بعد ازاحة العلة بالمنذرين الذين هم الانبياء . وبعد كفرهم بهم ونصيبهم المداوة لم فذلك قال بعده ( ذكرى وما كنا ظالمين ) وفي قوله من بعد ( وما تنزلت به الشياطين وما ينبغي لهم وما يستطيعون ) دلالة على عجز القرآن لانه لو جاز أن يقدر العباد عليه جاز مثل ذلك في الشياطين الذين لمخاطبتهم بن يعرفون هذه اللغات وأدبه الله تعالى بقوله ( واخفض حرك لمن اتبعك من المؤمنين ) بعد قوله تعالى ( وأنذر عشيرتك الاقربين ) وقبل قوله تعالى ( فان عصوك قل انى برى مما تعملون ) فلم يأمره أكثر من هذا القول في الكفار وأمره في المؤمنين بما ذكره ومن تأمل ذلك

وتمسك بتمثله في المدد والولى فله الحظ الكثير في استعمال الاخلاق الحسنة ثم قال تعالى ( وتوكل على العزيز الرحيم الذى يراك حين تقوم وتقلبك ) فان المرء اذا تصور فيما يأتيه أنه جل وعز يراه ويعلم كلن أقرب الى أن لا يفعل الا ما يحسن منه والتوكل على الله هو أن يلتمس الخير ويتشدد عن الشر فيما عهد الله تعالى اليه ولا يفارق هذه الطريقة الى ما يكرهه وليس التوكل ما يدعيه قوم من أعمال الخير وترك التكسب والاشتغال بطلب ما يحتاج اليه من الناس فان ذلك محرم في أكثر الآيات .

### ﴿سورة النمل﴾

﴿مسألة﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( ان الذين لا يؤمنون بآخره زيننا لهم أعمالهم ) كيف يصح أنه تعالى يكون مزين لأعمال الكفرة وجوابنا أن المراد زيننا لهم ما يبنين أن يصلوه وما يحب عليه السعى فيه وقد يدل له وجود مع ذلك أن عملهم على هذا الوجه ولذلك قل بعده ( فهم يعمهون ) وذكرته لي ذلك بعد قوله في القرآن ( هدى وبترى المؤمنين الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ) ثم قال عقيب ذلك إن من المؤمنين قد زيننا له ما يحب أن يأتيه لكنه يسمى عن ذلك وقد قيل زين بمعنى موافقتها الشهوة واغوى اعلم بأنه تعالى يفعل الشهوة لكنه يصرف عنها والوجه الاول أولى .

﴿مسألة﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( فله حياها نودى أن بورئ من في النار ومن حولها ) ما معنى هذه البركة وما المراد بمن حولها وهل يتصل ذلك بموسى صلى الله عليه وسلم . وجوابنا أن البركة هي بمعنى ثبات ولبة - فبغير تعاضب تلك النار لموسى ومن حولها لان موسى قد كان جاءها وصار هو وصحابه

حولها كما يتفق في المادة حال الناس مع النار وقيل أراد تعالى بقوله بورك من في النار موسى عليه الصلاة والسلام وأراد بمن حولها الملائكة عليهم السلام لأنهم حضروا ويحتمل في هذه البركة أنها لم تكن البقعة التي أصابتها النار ولذلك قال تعالى في سورة القصص (نودي من شاطئ الوادي الايمن في البقعة المباركة) وقد قيل في من حولها أنهم لم يكونوا مؤمنين فأثبت الله تعالى البركة في النار لما جاءها موسى لئلا من الفائدة في حضورها.

(مسألة ٤) وربما قيل في قوله تعالى (يا موسى لا تخف اني لا يخاف لدى المرسلون الا من ظلم) كيف يصح هذا الاستثناء من المرسلين ولا يجوز أن يكون فيه ظلم خائف . وجوابنا أنه قد قيل الا من ظلم بالاقدام على صغيرة ثم تلافاه بالتوبة فنه غفور رحيم وقد قيل إن المراد لكن من ظلم فانه يخاف الا أن يتوب فيكون كلام مستثفا في غير الرسل لثلاث يتوهم أن الخوف لا يزول الا عن الرسل وقوله تعالى من بعد (فلما جاءهم آيتنا مبصرة قالوا هذا سحر ميين وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم) لا تناقض فيه لأن الحاجة بعد البيان واليقين .

(مسألة ٥) وربما قيل في قوله تعالى (قالت نمل يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطركم سليمان وجنده وهم لا يشعرون فبسم ظاحكا من قولها) كيف يصح من سليمان أن يسمع قول النمل وكيف صح من النمل هذا القول . وجوابنا أنها لما قربت من موضع مسيره صلى الله عليه وسلم وأنطقها الله تعالى بذلك صح أن يسمع وتل ذلك وإن كان معجزا فانه يصح في أيام الانبياء صلوات الله عليهم .

(مسألة ٦) وربما قيل في قوله تعالى ( فقال مالي لا أرى الهدهد أم كان من الخبيثين لأعتبه عذرا .) لا يذبحه أو لا يأتيه بسطان ميين ) كيف يصح هذا قول من سليمان صلى الله عليه وسلم في طير ليس بمكلف حتى يعذبه

وكيف يذكرك ذلك في جملة الزجر وكيف يزيد ذلك بأن يأتيه بسلطان مبین وكيف يعرف الهدهد ذلك من مراده حتى يأتيه بخبر سباً . وجوابنا أن الله تعالى كان سخر له الطير وفي جعلها ما يكون أقرب الى الفهم ولو كان ممنوعاً من النطق ويجوز في تلك الايام أن يكون تعالى قد زاد في علمها بالهام وأن يكون سليمان قد تقدم من قبل بأمر وعرفها الطير او الهدهد خاصة فلذلك قال ( أولياتي بسلطان مبین ) فأما قوله عز وجل ( لا عذبه ) فالمراد به التأديب فكما يؤدب المرء من قارب البلوغ فكذلك قل للهدهد فأما الذبح فقد يجوز أن يكون حائزاً في شريعته كما ثبت في شريعتنا مثله فيما يؤكل فلا مطمئن على ذلك بما ذكره وقوله من بعد في صفة المرأة وأنها تملكه وأنهم يسجدون للشمس من دون الله فقد يصح وقوع مثله ممن لم يبلغ حد التكليف فلا يصح أن يفرض به على ما ذكرنا وقوله تعالى من بعد ( قل سنظر أصدقت أم كنت من الكاذبين ) يصح في الهدهد وإن كان لا يعرف التوحيد إذا أجرى الكلام على أحد الذي ذكرنا فإن مثله يصح من المراهق لأنه يعرف الفصل بين من يظهر التوحيد ويعبد ربه بأفعال وبين من يسجد لغير الله تعالى وإن لم يكن مكافئاً .

( مسألة ) ورأى قيل في قوله تعالى ( قل الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك ) كيف يصح نقل عرشه من ذلك الموضع البعيد في هذا التمدد من الاوقات وان ذلك معلومة استعابته . وجوابنا أن سرعة الحركة والتحريك لا يعلم منتهى حده فلا مريع الا ويجوز تسرع منه فلا يمنع صحة ذلك اذا كان الله تعالى مقبلاً عليه ومعنى قبل أن يرتد إليك طرفك المبينة في الاسراع لان ذلك قد يقال في الامر السريع الشديد التسرع وقبحته من طرفه لا يرتد الا بعد اوقات ويكون ذلك كالمعلوم من حاله لان من نفر

الى جبة ربما أطال النظر اليها ثم يرتد طرفه ومعنى قوله من بعد في قصة لوط صلى الله عليه وسلم (أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون) الفائدة فيه اعظام ما فعلوه لانه اذا كلن جبهة فهو أعظم من أن يكون خفية ورب شئ يحسن خلوة ويقبح كونه بحيث يتأهد وما ذكره تعالى من بعد من قوله (قل الحمد لله وسلام على عباده) فيه تنبيه على عظم نعمة الله جل وعز لتدبر في مقام بحق شكره فذكر ما يقارب عشرين خصلة من النعم التي لا يقدر عليها غيره منها على توحيده ثم قال في آخره (قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين) موبخا لهم على جحد ذلك ثم علي قول الكفار (وقال الذين كفروا اذا كنا ترابا وآبائنا) فانه يقبح منهم هذا القول مع تقدم تلك الدلائل ومع قوله بعد ذلك (قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين) وقوله (وما من غيبة في السماء والارض الا في كتاب مبين) يدل على أن الحوادث كلها مكتوبة في اللوح المحفوظ ليستدل بذلك الملائكة على قدرة الله وعلمه .

« مسألة » وز بما قيل في قوله تعالى (وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمرر اسحاب) كيف يصح أن يحسبها من يشاهدها جامدة ما كنة مع شدة الحركة وسرعة . وجوبنا أن الجود في العادة الاتصال ولا يكون الامع السكون وعند سرعة حركة لا يخطر ببال تفريق فقال تعالى (إنها تمرر اسحاب) وهي على ح : أي يضر ثم لا تكون لا مع السكون وقد قيل أنها تبلغ في سرعة الحركة ما لا يكاد يضر أنها متحركة خصوصا اذا كلن المر يتحرك مع حركتها فيكون كراكب السفينة فإنه يضر مع سائر الركاب أنهم ساكنون وان كانوا يتحركون أسرع حركة وقوته (صنع الله الذي أتقن كل شئ) أحد ما يدل على ان الكفر ونفساد يس من فعله ولا يمكن يصح وصفه بأنه محكم متقن وقوله تعالى من

بعد ( وان اتلو القرآن فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فقل انما أنا من  
المنذرين ) يدل على أن الاهتداء والضلال من فعل العبد وقوله تعالى من بعد  
( وقل الحمد لله سبيريكم آياته فتعرفونها وما ربك بغافل عما تعملون ) لكي  
يتصور المرء نفسه فيما يأتي ويذر أنه يصبر ويسمع .

### ﴿ سورة القصص ﴾

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( وزيد ان نحن على الذين استضعفوا  
في لارض ونجعلهم أئمة ) أليس جعل الله تعالى لهم أئمة يدل على انه خلقهم -م  
كذلك فاذا كانوا أئمة بأفعال فيجب ان يكون تلك الافعال خلقا لله . وجوابنا  
انهم انما يكونون أئمة بالعقل والخوف والامتنان وبالاعطاف من قبل الله تعالى  
وكل ذلك من خلقه وهو الذي أراد تعالى وقيل ان المراد حكمه بذلك كقوله  
تعالى ( وجعلناهم أئمة يدعون الى النور ) فالمراد عند الجميع قضيتنا وحكمتنا وبين  
ذلك قوله تعالى ( ونجعلهم الوارثين ) فالمراد بذلك نحو ما ذكرنا لان التركة  
لا تكون بختيار الوارث وكذلك قال ( ونمكن لهم في الارض ) واذا كان موسى  
صلى الله عليه وسلم وقومه انما تم لهم ما تم بهما أنزل الله تعالى بفرعون وبما خصه به  
من المعجزات وكل ذلك من فعله سبحانه ان يقول وجعلناهم أئمة ونيس المراد خلق فيه  
صلاتهم وعبادتهم .

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( وأوحينا الى أم موسى أن أرضعيه فذاخفت عليه  
فالتقيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني انا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين ) كيف  
يصح ان يوحى اليها وقدين في غير آية انه ما أرسل الا رجلا وكيف يصح وهي  
لا تكن نية فيوحى اليها بما لا يعلم الا من قبله تعالى . وجواب انه يجوز ان يعرفها

ذلك على لسان نبي الزمان فلا يلزم ما قلّم ويحتمل أنه ألهما ذلك قنوى في ظنّها  
كل ذلك الى حصول العلم لها به وقد قيل أراها تعالى ذلك في المنام بعلامات  
مخصوصة فعلت بها والا قرب ما قدمناه من أن رسولا كان في الزمان فعرفها أو  
نزل جبريل فعرفها على ان ذلك من معجزات ذلك الرسول

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا  
وحزنا ) وكيف يصح ذلك مع قول امرأة فرعون ( قرّة عين لي ولك لا تقتلوه  
عسى ان ينفعنا أو نتخذه ولدا ) وجوابنا ان المراد بقوله تعالى ( ليكون لهم عدوا  
حزنا ) العاقبة والمراد بقوله تعالى قرّة عين ما دعاهم الى التقاطه وذلك لاتنافي  
فيه وقد ثبت ان هذه اللفظة قد يراد بها المال وما يقصد اليه كقول القائل في  
المرضعة والوالدة انها تربي ولدها لكي ينتفع به ويقيم لها وقد يقال مرضعة  
الموت اذا كان هذا هو العاقبة وعلى هذا الوجه قال الشاعر

وأه سمالك فلا تبحرعى • فلموت ما علمت والوالدة

فما قوله تعالى من بعد ( وأصبح قواد أم موسى فارغان كادت لتبدي به لولا  
ان رحمتنا على قلبها ) فالمراد فراغ قلبها من سائر أمور الدنيا سوى أمر ولدها  
فذلك قال تعالى ( لولا أنذر بطنا على قلبها لتكون من المؤمنين ) أى تصدق بما  
أوحى اليها وقوله تعالى ( وحرمتا عليه المراضع من قبل ) المراد به العصرف والمنع  
لا تحريم في حقيقة ذلك كتّوله تعالى في أهل النار ( ان الله حرمهما على  
الكافرين ) فليس لاحد ان يطمع بذلك وكتّوله ( وحرام على قرية أهلكناها  
نبيه لأجرمون ) وقوله تعالى ( وتعلم ان وعد الله حق ) يدل على ان ذلك الوحي  
كان مقطوعا به على مذكوره .

﴿ مسألة ﴾ ومتى قيل في قوله تعالى ( هذا من شيعته وهذا من عدوه ) كيف يصح

ذلك وإنما يقال هذا من أعدائه فيستقيم الكلام . فجوابنا ان المراد ما ذكرته والمدو قد يقع على الجمع وعلى الواحد على طريقة العرب في المصادر .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( فوكره موسى فقضى عليه ) كيف يصح من النبي ان يقع منه قتل من لا يحل دمه . وجوابنا ان وكرهه كان على وجه الدفع لما أراد مخاصسته ولم يظن انه يؤدي الى قتله وذلك كالمرء يؤدب ولده استصلاحاً له فيؤديه الى الموت وهذا من الصغائر التي نجوزها على الانبياء ولذلك قال ( هذا من عمل الشيطان ) وذلك يدل على ان أفعال العباد ليست من خلق الله تعالى والا كان الاشبه به ان يقول هذا من عمل الرحمن ولذلك قال بعده ( قال رب اني ظلمت نفسي فأغفر لي فغفر له انه هو الغفور الرحيم ) وقوله تعالى ( قال رب به أنعمت عليّ فإن كُون ظهيراً للمجرمين ) أحد ما يدل أيضاً على ما قلناه لان فعل المجرمين ان كان خلقاً لله تعالى فافائدة تحرزه من ان يكون ظهيراً لهم لانه تعالى ان خلق جرمهم فلا فائدة في ان يكون ظهيراً وان لم يخلق هو أيضاً فلا فائدة في ذلك وقوله تعالى ( فاذا الذي استنصره بالامس يستصرخه قل له موسى انك اعمى مبين ) يحتمل انه ظهر منه ما يوجب ان لا يعينه ويحتمل انه خاف ان أعانه على نفسه منهم فلا مطمئن في ذلك وقوله من بعد ( فلما أن راد أن يبطش بالذي هو عدو لهما قال يا موسى أريد أن تقتلني فكاقت نفسي بالامس ) يدل على التأويل الثاني وانه خاف من ذلك فلماذا امتنع من نصرته وقوله تعالى ( وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى قال يا موسى ان أناساً يآتمرون بك يقتلونك ) أحد ما يدل على وجوب العمل بالخبر فيما يجري مجرى الخوف وتلك خرج خائفاً الى مدين وسأل الله تعالى ان ينجيه من القوم الظالمين ولو كن ظلمهم من خلق الله نكان ينجيه من نفسه تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً وقوله تعالى من بعد



(فسق لهما ثم تولى الى الظل فقال رب اني لما أنزات الی من خير فقير) مع شدة حاجته عجيب في اقصاره على هذا القدر حتى دعاه شعیب وأمنه وكفاه وأنكمحه ابنته وقضى له موسى بعد ذلك أحسن الاجلين فالرؤي عن المفسرين أنه قضى الاجل الاكمل وقوله بعد (نودي من شاطئ الوادي الايمن في البقعة المباركة من الشجرة ان ياموسى اني انا الله رب العالمين) أحد مايدل على حدوث كلام الله تعالى والا كان يجب ان يكون أبدا قائلا لموسى هذا القول

(مسألة) وريما قيل في قوله تعالى (وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من إله غيري فأوقد لي ياها مان على الطين فاجعل لي صرحا لعل اطلع الى إله موسى) كيف يصح على فرعون ان يظن هذا الفتن مع كمال عقله ومعرفة بأن القصور وان بنيت أطول منها فلا يصح فيها ذلك وكيف يصح ان يقول هذا القول مع قوله تعالى في سورة بنى اسرائيل (أفدعلت ما أنزل هؤلاء الا رب السموات والارض) فان كان عالما بذلك فكيف يصح ان يظن الاطلاع الى إله موسى . وجوابه ان فرعون لم ادعى الالهية وصدقه قومه بلهلم كان يظن القدرة ويدعيها وان كان في البطن يعلم خلاف ذلك وعلى هذا الوجه قل ما علمت لكم من إله غيري مع علمه باحتيجه الى الاكل والشرب ودفع المضار وعلى هذا الوجه أيضا قل هذا ن وذلك لا يمنع من ان يكون في حقيقة عالما بالله تعالى على مايدل عليه قوله (قد علمت ما أنزل هؤلاء) فليس بين الآيتين اختلاف .

(مسألة) وريما قيل في قوله تعالى (قل فأولوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهم اتبعه) ثمس يدل على تلك منه في النبوة . وجوابنا انه تعالى قال ذلك على وجه حجة ولذا قل هذه (ان كنتم صادقين فان لم يستجيبوا لك فاعلم انهم يتبعون أهواهم) وقوله تعالى بعد ذلك (انك لا تهدي من أحببت)

فالمراد لاثنييه وليس المراد لاثنييه ولا تين وكيف يصح ذلك وقد قال جل وعز  
 ( وإنك لتهدى الى صراط مستقيم ) أويقال انه ظهر منه صلى الله عليه وسلم شدة  
 المحبة لايمان أبي طالب معه وان يكون من أهل الجنة فأنزل الله تعالى ذلك منها  
 به على ان الجنة لاتنال الا بالعمل الصالح ولذلك قال ( ولكن الله يهدي من  
 يشاء وهو أعلم بالمهتدين )

( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان  
 لهم الخيرة ) كيف يصح ان نصف نفسه انه يختار ما اختاروه ويختار ما لم يختاروه  
 وأي فائدة في ذلك • وجواب أن المراد ما كان لهم الخيرة في ترك عبادة الله  
 واتخاذ لاصنام آلهة ولذلك قال بعده ( سبحانه الله وتعالى عما يشركون ) فبين  
 أنه الحق لا يت- وأنه يختار لهم النوبة لان هذه الآية عقيب قوله ( فأما من  
 تاب وآمن وعمل صالحاً فعسى أن يكون من المنجين ) فبين أنه تعالى يختار  
 المكلفين ما هو أصح وأنه ليس لهم خيرة فيما يختارونه بآدمهم وتوهمهم •  
 ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( وآتيناهم من الكوز ما أن مفنحه تنوء  
 بالمعصية أولى القوة ) كيف يصح أن يبلغ في الغنى هذا الحد ومثل ذلك متعذر  
 في العادة • وجوابنا أن المعصية قد يقل عدده ويكثر فلا يتمتع أن يكون الله  
 تعالى قد آتاه من الاموال ما فرقه في ظروف كثيرة وبلغت ما يتبع غلبها  
 ما ذكره الله تعالى ولنا نعلم أن الخلق في ذلك الزمان كيف كان فانه قد بعض  
 فعضم لذلك مفاتيحه وقد يصغر ومعلوم أن كثير من الاموال يجمع في خريته  
 مثل ذلك وأكثر فلا حاجة لاستبعاد ذلك وقوله تعالى ( اذ قل له قومها لا تفرح )  
 لا بد من حذف في الكلام وهو لا تفرح بما حصل فرح من يظن أنه يدوم  
 ويبقى وقوله ( وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ) يدل على ما قلناه فكأنهم

أشاروا عليه بأن ينقعه في سيل الله وينصرف عن الجمع الكثير وقوله (ولا تنس نصيبك من الدنيا) المراد به انتمتع بالقدر الذي يخرج في العرف وقد قيل أن المراد أن يأتي في الدنيا ما يفوز لاجله بآخرة إذ الدنيا إنما تراد لمثل ذلك إذا وسع الله على المرء ولذلك قال تعالى آخر (ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً) حاكياً عن أولى العلم منهم ونبه تعالى بقوله (خسفنا به وبداره الأرض) على أن الاعتداد بدنيا وإن كثرت من أعظم الخطأ وأن الواجب تفريق ذلك في مصالح الدين والدنيا وقال تعالى (تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين) فإن من يكون بغيته جمع الأموال وعامرة الدنيا ويلهو عن الآخرة فراده العلو في الأرض والفساد فإن انضاف إلى ذلك تسلط على الناس لما فضله الله به فهو أعظم ولمن يعني بذلك إرادة العلو في باب الدين فن بلغ الانبياء هذه الرتبة العالية فيجوز أن يريدوا امتياد الناس لهم ودخولهم تحت طوعهم وقوله عز وجل (ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات إلا ما كانوا يعملون) أحد ما يدل على أنه لا يزيد في العقاب البتة وإن كان يزيد على الثواب الفضل الكثير وقوله تعالى من بعد (ولا تدع مع الله الهاً آخر لاله إلا هو كل شيء هالك إلا وجهه) فالمراد به أنه ينفى جميع الأشياء ثم يعيد ما يجب إعادته وقوله إلا وجهه المراد به إلا هو فليس للمشبهة تعلق بذلك ويلزمهم أن أثبتوا لله وجهاً ويبدأ أن يقولوا إن سائرته يفتى ويقي وجهه وليس ذلك مما يعتقد مسلم وعلى هذا السبيل يقال هذا وجه الأمر وهذا وجه الصواب فقد يذكر الوجه ويراد نفس الشيء فلي هذا الوجه تأول الآية .

## \* (سورة المنكبوت) \*

﴿مسألة﴾ قد بين تعالى في هذه السورة ما إذا وطن المكلف نفسه عليه كان باعثاً له على العبادة وصارقاله عن المعاصي فقال تعالى ( أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ) فبين أن المؤمن لا يخلو من فتن ومحن وشدائد وأن الواجب أن يعتبر بذلك ويصبر وصبره على ذلك يدعو الى الصبر على العبادة وعن المعاصي ثم بين أن هذه عادة الله تعالى فيمن تقدم أيضاً فقال حل وعز ( ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين ) وذكر العلم وأراد المعلوم لانه تعالى عالم لا يزل ولا يزال ولا يعلم الشيء عند كونه فقط ومث ذلك يجري مجرى الوعيد كقول القائل لغيره أما علم بتقصيرك اذا قصرت وبوفائك اذا وفيت ثم بين من بعد بقوله (ومن جاهد فانما يجاهد لنفسه ان الله لَغني عن العالمين ) أن من تمسك بعبادته فالى نفسه أحسن وأنه تعالى ما أراد بتكليفه الا أن يمرضه المنزلة العالية ( فان الله لغني عن العالمين ) وبين أنه وصى المرء ببر الوالدين ايجاباً حقيقياً وأنه يجب أن لا يتمتع من برهما وأن دعواه الى الشرك لكنه لا يطيعهما في باب الدين ويصاحبهما بالمعروف .

﴿مسألة﴾ ومتى قيل ماعنى قوله ( والذين آمنوا وعملوا الصالحات ) تدخلهم في الصالحين ( وأى ) فائدة في هذا الادخال وقد آمنوا وعملوا الصالحات ولم صاروا هم بأن يدخلوا في الصالحين أولى من أن يدخل الصالحين في جنتهم . وجوابنا أنه تعالى قد بين ماللصالحين من المنزلة في الآخرة وما يفعله بهم من معونة ونصرة في الدنيا ثم بين أن كل من آمن وعمل صالحاً فهو داخل في هذا الوعيد باعثاً لهم على التمسك بالايان وبين من بعد أن المعتبر بالاخلاص لا بالقول

فقال تعالى ( ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى في الله جبل فتنة الناس كذاب الله ) وبين أن الاتفاق يمنع من دخول المنافق وإن أظهر الإيمان فيما وعد به الصالحين فقال تعالى ( وليعلمن الله الذين آمنوا وليعلمن المنافقين ) .

( مسألة ) ومتى قيل ما معنى قوله تعالى ( وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم ) . نجوابنا أن الله تعالى أنكر ذلك عليهم بقوله ( وما هم بمحاملين من خطاياهم من شيء ) وإنما قالوا ذلك إيهاما المؤمنين بأنهم ينصرونهم في الدنيا وينفخونهم لا بأنهم يحملون خطاياهم في الحقيقة ثم بين تعالى أن الأمر بالضد من ذلك وإن هؤلاء الكفار يحملون أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم لأنهم إذا دعوا غيروا إلى الكفر والمعاصي كانت هذه منزلتهم .

( مسألة ) ومتى قيل في قوله تعالى ( ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاما ) كيف يصح أن يعيش المرء هذا القدر وهذا بخلاف العادة . نجوابنا أن من ينكر ذلك فراده دعاء إلى التعطيل والالحاد والله تعالى قادر على ذلك وعلى هذا الوجه بين أمر الجنة وأنه يقيهم ومن تأول ذلك على أن المراد أن دعوته إلى الشريعة بقيت هذه المدة فقد أخطأ وكان صلى الله عليه وسلم يدعو حالا بعد حال و يصبر عليهم كما ذكره الله تعالى في نبوة نوح ثم دعا عليهم آخره بقوله ( رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا ) لما علم بأنهم لا يؤمنون وأنزل الله تعالى بهم من بعد العذاب وقوله عز وجل ( فأخذهم طوفان وهم ظالمون فأنجيناه وأصحاب السفينة ) يدل على أنه بقي هذه المدة وأنه بقي بعدها أيضاً ولذلك قال ( وجعلناها ) يعني السفينة ( آية للعالمين ) .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( وإبراهيم إذ قال اتقوه الله واعبدوا الله واتقوه ذلك خير لكم إن كنتم تعلمون ) ما فائدة قوله تعالى ( إن كنتم تعلمون )

والمعلوم أن ذلك خير لم على كل حال . وجوابنا أن ذلك يقال على وجه التهديد .  
 لا لأن عليهم يدخل ذلك في أن يكون خيرا ثم بين لهم أن الذين يعبدونهم  
 لا يملكون لهم رزقا ولا نفعا وأن الواجب عبادة من يتقنى من جهة الرزق ومن  
 اليه المرجع في الآخرة .

« (مسألة) » وربما قيل في قوله تعالى ( ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعضا ويلمن  
 بعضهم بعضا ) كيف يصح وقوع الكفر في الآخرة . وجوابنا أن المراد بهذا  
 الكفر الجحد والانكار فإن المودة بين المبطلين تكون في الدنيا دون الآخرة  
 كما قال تعالى ( الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين ) .

« (مسألة) » وربما قيل في قوله تعالى ( ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا  
 انا مهلكوا أهل هذه القرية ان أهلها كانوا ظالمين قال ان فيها لوطا قالوا نحن  
 أعلم بمن فيها ) كيف خفي على ابراهيم انهم لم يريدوا 'بلا هلاك لوطا' ومن آمن  
 معه حتى قال ما قال فاجابوه بما آجابوا . وجوابنا انه يجوز في 'دنيا' ان ياحق  
 العذاب بالمعصاة ويكون فيهم غيرهم فيكون ذلك محنة فلما كل ذلك مجوز اجاز  
 ان يقول ابراهيم صلى الله عليه وسلم ما قال ولا يمنع ان يكون في غيبه ان القوم  
 لا يعرفون ان لوطا فيها فعرفهم ذلك وقوله تعالى من بعد ( فكلنا أخذنا بذنبه )  
 لذكر ما أنزله بأمم الانبياء من العذاب وقوله بعد ذلك ( وما كلن الله يظلمهم  
 ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ) يدل على ان هذه الاقوال أقوال العباد ليصح  
 ان يؤخذوا بها وان ينسب الظلم الى أنفسهم كما تقوله في هذا الباب وقوله من بعد  
 ( خلق السموات والارض بالحق ) أي دل على ما تقوله من انه لا يفعل لا اخسرة  
 والصواب وقوله وفي قوله بعد ( ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر ) ربما يقال  
 انا نرى من يصلي ولا ينتهى عن ذلك فكيف يصح هذا الظاهر . وجوابنا

عنه ان الذى تنهى الصلوة عنه هو الذى لا يقع والمصلى وان فعل منهما الكثير  
فمعلوم من حاله انه غير فاعل لشيء من ذلك في بعض الاوقات فين الله تعالى  
انه أوجبها لان عندها ما هو أزيد منه ومعلوم أيضا انه غير فاعل المصلى لا يختار  
الفحشاء والمنكر والا فالصلاة محال ان تنهى فالمراد ما ذكرناه وهذا أحدا يستمد  
عليه في انه تعالى لا يعبد بهذه الشرائع الا لهذا الوجه وقوله من بعد ( ولا تجادلوا  
أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن الا الذين ظلموا منهم ) ربما قيل فيه ان  
ظاهره يقتضى فيمن ظلم منهم انه يجادل بما ليس احسن وذلك لا يصح . وجوابه  
ان من ظلم منهم نفسه وتمرد لا يكون ما يلزمنا ان نرد به عليه مثل الذى نخطب  
به غيره وان كلن الجميع حسنا ولا تنكر انا فعل مع بعضهم ما غيره أحسن  
منه وان كلن كل ذلك من باب الحسن وقوله تعالى ( وما كنت تتلون من قبله  
من كتاب ولا تحطه يمينك اذا لارتاب المبطون ) يدل على ما نقوله من أنه  
تعالى ينزه الانبياء عن كل أمر ينفر عنهم وقوله تعالى من بعد ( وان جهنم لمحيطه  
بالكافرين ) ربما يتعلق به الخوارج في أن كل فسق كفر وربما يتعلق به من  
يقول انه مع الايمان لا يضر شيء . وجوابنا أن ذلك لا يمنع من أن يحيط بغيرهم  
فلا يدل على ما قالوه وفي قوله تعالى ( وقول ذوقوا ما كنتم تعملون ) دلالة على أنهم  
يعاقبون ويعرفون أن ذلك العقاب عدل من حيث عملوا وأذنبوا ولو كان ذلك  
من خلق الله تعالى فيهم لما صح ذلك وقوله تعالى من بعد ( يا عبادى الذين آمنوا  
ان أرضى واسعة فإياى فاعبدون ) ربما يقال ما الفائدة في ذلك وهو معلوم  
للمعظم . وجوابنا أن المراد فإياى فاعبدون ولا يصدنكم عن العبادة عدم  
الاستقرار في مكان واحد بل يجب أن المرء يكون الوفا بعبادة الله تعالى ولو مع  
التحول ان تحول فأرض الله واسعة .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (وان الدار الآخرة لى الحيوان) كيف يصح ذلك في وصف الدار التي هي جاد . وجوابنا أنه تعالى بين بهذا المجاز مالا يفهم بالحقيقة اذ المراد أن هذه الدار من حق الحياة فيها أن تدوم ولا تنقطع ومن حقها أن يدوم نعيمها بلا يؤس وأن يتصل ولا مشقة .

### (سورة الروم)

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله) كيف يصح أن يفرحوا بظلة بعض الكفار لبعض . وجوابنا أنه تعالى لما بشر المؤمنين بأنهم سيغلبونهم ذكر ذلك قلوبهم يكن الا ما يظهر من صدق هذا الوعد لكفى فكيف وقد ينصر المؤمن مما يجري من الدل على الكفار من قبل الكفار أيضاً ولذلك قال تعالى بعده ( وعد الله لا يخلف الله وعده ) وبين أن الاكثر من الناس لا يعلم الا ظاهراً حياة الدنيا دون ما يتعلق بالدين بقوله تعالى (ولكن اكثر الناس لا يعلمون يعلمون ظاهراً من اياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ) ومنى قيل في قوله تعالى ( وهم عن الآخرة ) لماذا كرر وما الفائدة فيه وهل يحمل على التأكيد أو فيه مزيد فائدة . فجوابنا

جواب هذا السؤال لم نجد في شيء من نسخ الكتاب وانما وجدنا مكان الجواب أيضاً هكذا وقد ذكر الزجاج في تفسيره فقال هم الاول مرفوعة بلا ابتداء وهم الثانية ابتداء ثانی وغافلون خبرهم الثانية والجملة الثانية خبر الاول والفائدة في الكلام ان ذكرهم الثانية وان كانت ابتداء يجري مجرى التوكيد كما قول زيد هو عالم وهو أكد من قولك زيد عالم ويصلح ان تكون ثانية بدلا من هم الاول مؤكدة أيضاً كما قول رأيت اياه ورأيت زيدا نفسه ولعل قاضي الفضة لم ير منه جواباً شافياً وأراد اشفاء منه فتوقف فيه ولا يمتنع أن يكون قد أجاب عنه في نسخة أصله وأن لا يكون قد وقع البيان .



« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( ثم كان عاقبة الذين أساءوا السوءى أن كذبوا بآيات الله ) كيف يصح أن يسمى ما يفعله بهم تعالى سواً وذلك لا يكون الا قبيحاً . وجوابنا أنه أجرى هذا اللفظ على ما هو جزاء عليه كقوله ( وجزاء سيئة سيئة مثلها ) وذكره كثير في اللغة والا فافعله تعالى لا يكون الا عدلاً وحكمة وذلك لا يوصف بهذا الوصف ولذلك لا يحسن وصف الله تعالى بأنه مسيء .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون ) ثم قال ( فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ) فين أنهم عند قيام الساعة يتفرقون، الى هذين القسمين كافر ومؤمن فقولاك أن الفاسق له منزلة بينهما يبطل . وجوابنا أنه تعالى قال يتفرقون ثم ابتدأ بقوله تعالى فأما الذين آمنوا وأما الذين كفروا فذكرهما ولم ينف ثالثاً لهما وقد ثبت حكم ذلك اثباتاً بسائر الآيات .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( ومن آياته خلق السموات والارض وخلافاً مستنكاً ) أنيس يدل ذلك على أن كلامهم من خلق الله تعالى وجوابنا أن اختلاف خلقه لالسنه من قبله تعالى ولاجل هذا الاختلاف يدرك كلامه محتماً من كان في ساءه رقة لا يكون كلامه بمنزلة كلام من في اسانه غلظ وكذلك خلاف منافذ الروح وانفس فين تعالى ان في ذلك آية وعبرة وهذا جواب أولى من قول من يقول ان المراد به اختلاف اللغات وأنها من باب توقيف وتصف الى الله تعالى لان الوجه الذي به يقع الاعتبار في اختلاف الاسنة هو في كيفية دراكه لان الكلام في اللغات هل هي توقيف أو اصطلاح فيه اختلاف الكثير ومعنى قوله تعالى من بعد ( ومن آياته أن تقوم السماء

والارض بأمره ) أنها تقومان بفعله وإرادته وذكر الامر على وجه التفتيم  
لشأنه كأن هناك أمراً هو قول وهذا كقوله تعالى ( انما قولنا لشيء اذا أردناه  
أن يقول له كن فيكون ) وقوله تعالى من بعد ( ثم اذا دعاكم دعوة من الارض  
اذا أنتم تخرجون ) يجرى هذا المجرى لانه تعالى لا يدعوهم في الحقيقة لكنه  
يحييهم ويكمل عقولهم ويمكنهم فيخرجون ويرجعون الى الله تعالى بمعنى الى حيث  
لاحاكم سواء وقوله تعالى من بعد ( وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون  
عليه ) ربما قالوا فيه ان ذلك يدل على جواز الضعف عليه . وجوابنا أنه بمعنى  
هين كما اذا قلنا في الله انه اكبر وأعظم فالمراد به كبير عظيم وكما قال الشاعر  
إن الذي سمك السماء بنى لنا \* بيتاً دعائمه أعز وأطول  
والمعنى أنه عزيز طويل .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( ضهر الفساد في البر والبحر بما كسبت  
أيدي الناس ) كيف يصبح ظهور الفساد لاجل كسبهم . وجوابنا أنهم اذا أفسدوا  
في الارض وظلموا ومنعوا الحقوق يظهر بذلك الفساد في الموضعين واذا قلت لهم  
من جهة الله تعالى لاجل ذلك كان ردعهم عن مآل ما فعلوا وبذلك قال  
تعالى ( لتذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون ) ولا يمنع أن يكون الصلاح  
عند كسبهم أن يقع من الله تعالى التصديق في المعيشة على وجه الاعتبار كما فعله  
تعالى بأمر الانبياء من انزال العقاب بهم ولذلك قال تعالى بعده ( قل سيروا في  
الارض ) فبين ما نالهم لاجل شرهم وقوله من بعد ( فآثم وجهك للدين القيم )  
هو خطاب للكل وان كان لفظه خاصا والمرد بنوجه نفس الانسان  
فكأنه قال فآثم نفسك للدين القيم حتى لا تحول عنه ولا تزول فلا تن في  
كل وقت من الاحترام فاذا ثبت على الاستقامة كنت من المميزين ولذلك

قال تعالى بعده ( من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله ) وقوله تعالى من بعد  
 ( من كفر فعليه كفره ) يدل على أنه من فعله والا كانت اضافته الى خالقه  
 أولى وقوله تعالى ( ومن عمل صالحا فلأنفسهم يمدون ) يوجب أن ذلك من  
 فعلهم أيضا وقوله تعالى من بعد ( ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من  
 فضله ) يدل أيضا على ذلك لان المجازاة من الله تعالى على نفس ما خلق لا تصح  
 وقوله تعالى من بعد ( إنه لا يحب الكافرين ) يدل أيضا على ذلك لان الكفر  
 ان كان من خلقه فقد أراده وأجبه وإذا أراده فقد أحب الكافر اذ محبة الكافر  
 هو محبة كفره وقوله تعالى من بعد ( فانتقمنا من الذين أجرموا ) يدل على أن  
 الحرم من قبلهم وقوله تعالى من بعد ( وكان حقا علينا نصر المؤمنين ) يدل على  
 أن إيمانهم من قبلهم اذ لو كان خلقا من الله لكان ناصرا لنفسه وذلك محال  
 وقوله تعالى من بعد ( فإني لا أسمع الموتى ) هو على وجه المبالغة لتركمهم القبول  
 والتفكر وكذلك قوله ( ولا تسمع الصم الدعاء ) ولذلك قال تعالى بعده ( إذا ولوا  
 مدبرين ) ولو أراد حقيقة الصم لكان حالهم في الاقبال كحالهم في الادبار ولذلك  
 قال تعالى بعده ( ان نسمع الا من يؤمن بآياتنا ) فأما قوله عز وجل ( الله الذي  
 خلقكم من ضعف ) والضعف عرض لا يصح أن يخلق الجسم منه فالمراد المبالغة  
 في ضعفه وهو على ما هو عليه وبين أن آخر أمره أن لا ينتظر له قوة بعد ضعف  
 وبقوله تعالى ( ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة ) وكل ذلك تحريك لهم على  
 تركهم الى التوبة خصوصا وقد أدرك حال التوبة .

« مسنة » ورى قبل في قوله تعالى ( ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا  
 غير ساعة ) كيف يصح أن يخبروا بذلك ويقسموا عليه وهو كذب وعندكم أنهم  
 في الآخرة هم منحون الى أن لا يفعلوا فيصح . وحوادثنا أن المراد بذلك إخبارهم

عن أنهم ما لبثوا غير ساعة عند أنفسهم لأن ما بين الموت والاعادة وإن طال  
مدته فهو كالتقصير من الاوقات في أن المعاد لا يقين له ذلك وقوله تعالى  
( فيومئذ لا ينفع الذين ظلموا مندرتهم ) يدل على ما قول لانه ان كان ظلمهم  
من خلق الله فهم مستغنون عن المذرة .

### ﴿ سورة لقمان ﴾

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( خلق السموات بغير عمد ترونها ) كيف  
يصح مع ثقلها وعظمتها أن تقف لا على عمد . وجوابنا أنه تعالى اذ اسكنها حالا  
بعد حال وقفت وان كانت ثقيلة كما أن أحدنا يمسك يده وقد بسطها فمن حيث  
يفعل فيها السكون حالا بعد حال ثبت ولذلك متى لم يسكنها سقطت لأن أحدنا  
يفعل ويلو والله سبحانه يتعالى عن ذلك واختلف المفسرون في ذلك فقال  
بعضهم الفائدة فيه نفي نفس العمد أصلا على ما ذكرنا وقال بعضهم الفائدة فيه  
أنا لا نرى العمد والاول هو أقوى وهو داخل في الاعجوبة وقوله تعالى من قبل  
( ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله خير علم ) يدل على  
أن المضل هو الانسان وأنه مذموم ويدل على أن كل قول قيل بلا علم في لادين  
فهو مذموم وقوله تعالى من بعد ( وان جاهدك على أن تتشرك بي ما ليس لك  
به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا ) يدل على أن العشرة المتصلة بأحوال  
الدنيا قد تحسن مع المبينة في الدين ثم بين أن من أناب الى الله يجب أن يتبع  
فقال ( واتبع سبيل من أناب ) الى قوله تعالى من بعد حاكيا عن نعمه ( يبنى  
إنها إن تلك مثقال حبة من خردل ) الفصد فيه أن يتأمله المرء فيحصل به من هذه  
الوصية جامعة للانقطاع الى الله تعالى بعد المعرفة بعلومه وقدرته لأن قوله تعالى  
( إن تلك مثقال حبة من خردل فكأن في صحرة أو في السموات وفي لارض )

يأت بها الله إن الله لطيف خبير) يؤذن بأن ما أقدم المرء عليه دق أم جل ف  
معلوم لله وتكون المجازاة بحسبه وذلك ردع عظيم وهي جامعة القيام بالعبادة  
وهو بقوله (يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف وأنه عن المنكر واصبر على ما أصابك  
وهي أيضاً جامعة للأدب وما ينبغي أن يتمسك به المرء من الاخلاق والتواضع  
وهو بقوله (ولا تصغر خدك للناس ولا تمش في الارض مرحاً) الى آخر الكلام  
وقوله من بعد (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) يدل على أن التمسك  
بالمذاهب انما يحسن اذا كان عن علم وقوله (واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله  
قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا أولو كان الشيطان يدعوهم الى عذاب السعير  
مما لا مزيد عليه في بطلان التقليد لانه تعالى بين أنهم اذا جاز أن يتركوا الدليل  
اتباعاً لآبائهم من دون دلالة فقد جاز أن يرجعوا الى اتباع الشيطان فيما يدعو  
اليه لان ما في كلا الموضعين هو اعتماد على القول من دون دلالة وهذا هو الذي  
نعمد عليه في بطلان التقليد ونقول إنه اذا جاز تقليد الآباء في الاسلام فيجب  
تقليد أولاد النصارى لآبائهم لان كل ذلك اعتماد على قبول القول من غير دلالة  
وقوله تعالى (ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سب  
أبجر ما نفدت كلمات الله) يدل على أن كلام الله مقدور له يحدث حالاً بعد حال  
لا كما قلناه من أنه متكلم بذات أو بكلام قديم لا يصح فيه زيادة ولا نقصان  
«مسألة» وربما تعلقوا بقوله تعالى (ألم تر أن الفلك تجري في البحر بنعمة الله  
وقلو يدل ذلك على أن جريه من فعل الله تعالى ليكون مضافاً الى الله تعالى  
ونؤلف ذلك فوجب أن يكون مضافاً الى الملاح ولما صح أن يكون آية وقد قال  
تعالى (يريك من آياته) وجواب أن وجه الاعتبار في ذلك خلقه تعالى له  
في البحر على نصفه اتي مع تجري السفن وخلقه الرياح على هذا الوجه ولما

ذلك لما صح جريها بفضل العباد وفي ذلك آيات الله تعالى ونعمه لانه لولا ذلك لما صح التوصل الي قطع البلاد وجلب النعم وقوله تعالى ( وما يمجّد باياتنا الا كل حثار كفور ) يدل على أن الجحد لا يكون من خلق الله تعالى اذ لو كان من خلقه لما صح أن يذمه هذا الدم العظيم وقوله تعالى من بعد ( يا أيها الناس اتقوا ربكم ) أى عقاب ربكم بالتحرز من المعاصي وقوله تعالى ( واخشوا يوما لا يجزى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئاً إن وعد الله حق ) من أقوى دلالة ما يدل على أن وعده ووعيده لا يجوز أن يقع فيها خلف ومن أقوى ما زجر الله به عباده عن المعاصي فاذا تدبر المرء عند قراءته ما ذكرنا عظم انتفاعه بذلك ولذلك قال بعده ( فلا تفرنكم الحياة الدنيا ) يعنى بذلك متاعها ( ولا يفرنكم بالله الفرور ) زجر بذلك عن قبول كل قول يفر المرء ويصرفه عن التمسك بطاعة الله ثم بين تعالى ما يختص به عز وجل من العلم ولم يطلع العباد عليه بالادلة وان جاز أن يطلع أنبياءه على بعضه ليكون معجزاً لهم فقال جل من قائل ( إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى أرض تموت ) وفي ذلك دلالة على بطلان قول من يحكم أن أحكام المنجمين صحيحة فيما جرى هذا المجرى .

### ﴿ سورة السجدة ﴾

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يرجع اليه في يوم ) أليس ذلك صريحاً في أنه تعالى في السماء . وجوابنا أنه جعل جل وعز السماء مكاناً للملائكة وللارزاق التي بها يحيي الناس ولذلك قل تعالى ( وفي السماء رزقكم وما توعدون ) فلاجل ذلك قال ( يدبر الامر من السماء الى

الارض ) ومعنى قوله ( ثم يرج اليه ) أى الى المكان الذى لاحكم فيما لاحكمه لان الملائكة طوع الله ولا يفعلون الا بأمره .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( يرج الملائكة اليه في يوم كل مقداره ألف سنة ) أن ذلك مخالف لما ذكر في سورة سأل سائل من قوله ( في يوم كل مقداره خمسين ألف سنة ) . وجوابنا أن المراد بهذه الآية نزول الملائكة بالوحي وغيره من السماء الى الارض ورجوعها الى مكانها فلا يكون ألف سنة بل بين السماء والارض مسير خمسمائة عام وأما الآية الثانية فالمراد بها يوم القيامة ويدل عليه قوله تعالى ( انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا ) فيبين أنه يطول ذلك الزمن على الكفار لشدة فيساوى لاجل تلك الشدائد خمسين ألف سنة وقوله من بعد ( الذى أحسن كل شئ خلقه ) يبين أنه لا قبيح في قوله ولا أمائه فان قيل ففي جملة ما خلق ما يقبح في الصورة . فجوابنا أن المراد نفي ما يقبح في العقل من فعله لا ما يستقبح في الصورة بين ذلك أن هيئة الانسان في صلاته وقضاء حاجته وانتهى عن المنكر قد يستقبح في المنظر وتوصف مع ذلك بأنها حسنة وحكمة وقوله تعالى ( إذا ضللتنا في الارض إنا لنفي خلق جديد بل هم بلقاء ربهم كفرون ) يدل على بطلان تعلقيهم في باب الرؤية بذكر اللقاء لان الله عز وجل بين أنهم كفرون بلقاء ربهم وأراد كفرهم بالاعادة وبالثواب والعقاب وقوله عز وجل من بعد ( ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا لعملنا خاتما موقنون ) المراد به يقولون ربنا وحذف مثل ذلك يحسن في كلامه اذا كان فيه ما يدل عليه ولا يجوز أن يتنوا ذلك ويسألوه الا وعقاب من جنته يقع وباختيارهم يكون وقوله تعالى ( ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ) فالمراد به على وجه الاجراء الذى اذا وقع لم ينفعوا به لانهم انما

يتنعمون بما يفعلونه طوعا ليستحقوا به الثواب ولذلك قال تعالى ( ولكن حق القول مني لا ملأن جحيم من الجنة والناس أجمعين ) وقوله ( فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا ) يدل على أن اللقاء ليس بمعنى الرؤية وأراد تركم النظر والعلم بالأعادة وقول تعالى ( انا نسيناكم ) والنسيان على الله تعالى لا يجوز والمراد به عاقبناكم على ترككم على مثال قوله تعالى ( وجزاء سيئة سيئة مثلها ) وقوله تعالى ( أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستون ) يدل على أن الفاسق ليس بمؤمن لانه تعالى ميز بينهما فجعل للمؤمنين جنات المأوى والفاسقين النار .

• ( مسألة ) • ومتى قيل ما معنى قوله تعالى ( وتذيقهم من العذاب الادني دون العذاب الاكبر لعلمهم يرجعون ) . وجوابنا أن المراد ما عجله من الالام لكي يصلحوا فسماء عذابا مجازا ويجوز أن يريد بذلك عذاب التبرأ والحدود التي تقام على بعضهم فمن يعلم ذلك يكون أقرب الي أن يرجع عن معصية وقوله تعالى ( ومن أعظم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها ) أحدهم يدل على أن العبد مختار لفعله والا فالاعراض ممن لا يقدر على الشئ وتركه محل لانه لا يقال في أحدنا أنه أعرض عما يجزعه وقوله تعالى من بعد ( انا من المجرمين ) متقون ) والمراد به انقلب يدل على أن كل مجرم وان كان من أهل الصلاة فالله تعالى ينتقم منه الا أن يكون تابيا أو جرمه صغيرا وقوله تعالى من بعد ( وجعلناه هدى لآل اسرائيل وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا ) المراد به جعلناهم نبياء وعلماء يقتدى بهم لاجل صبرهم فدل بذلك على أن لآلينا - ولا صبرهم عن معاصي الله لما جعلوا أنبياء - فيطال بذلك قول من يجوز عليهم الكفر والكبر ثم قبل البعث وقوله تعالى من بعد ( إن ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ) يحمل على أنه تعالى يفصل بينهم بالعلم فيتقد المبطل ويعرف الحق



حاله في ذلك فان كان الفصل يقتضى قتل الاعراض فسيغله تعالى .

( مسألة ) وربما قيل ما معنى قوله تعالى ( فأعرض عنهم ) وانتظر أنهم متظرون ) وكيف يصح واتهم يكذبون بذلك كما قال تعالى بعه ( ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين ) ومن لا يؤمن بيوم القيامة كيف ينتظر ذلك . وجوابنا أن موتهم لما كان مقدمة الاعادة جاز أن يقول ذلك ويحتمل أنهم على غير يقين مما قالوا فهم على شك وتجويز محكمهم حكم المتظر .

( سورة الاحزاب )

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( ماجل الله لرجل من قليلين في جوفه ) ما معنى ذلك فان كلن تعريفا لنا فهو معلوم . وجوابنا ماجل لاحد ما يتسع به في النظر في الامور وفي الاجتهاد وفي الرأى حتى لا يشغله بعض ذلك عن بعض بين ذلك ان المراد مقصور على ما جرت به العادة على النظر في الدين والدنيا وقد قيل انه كان في الصحابة من يلقب بذلك ويعتقد فيه الاتساع في الرأى والمعرفة فانزل الله تعالى ذلك لان المناقنين زعموا انه له قليلين .

( مسألة ) ومتى قيل ما المراد بقوله ( النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم ) كيف يصح ان يكون أولى بهم من أنفسهم وكيف يصح في أزواجه ان يكن أمهاتهم . وجوابنا انه أولى بهم فيما يقتضى الاقياد في المشرع وأولى بهم فيما يصلح للاشفاق والمراد انه أولى بهم من بعضهم لبعض كقوله تعالى فسمو على أنفسكم واما ان أزواجه صلى الله عليه وسلم أمهات المؤمنين فللمراد تأكيد تحريمهن على المؤمنين وتبرئة رسول الله عن ان يخلفه في أزواجه غيره وتلك تدوى عن عائشة في امرأة قلت انك أمي انها أنكرت ذلك وقالت انما أنا أم

رجالكم لان التزويج في الرجال يصح فأكد ذلك بأن شبههن بالامهات وربما حذف في التشبيه اللفظ ليكون على وجه التحقيق كما يقال للرجل البليد هو حمار ولن لا يصنى ولا يفهم انه ميت قال تعالى ( انك لا تسمع الموتى )

( مسألة ) ومتى قيل ما معنى قوله ( واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ) وقوله ( وأخذنا منهم ميثاقا غليظا ) ماهذا الميثاق المأخوذ من أمم الانبياء . وجوابنا انه تعالى لما أعلمهم بوجوب طاعته وطاعة الرسول ودلهم على ذلك ببعثة الرسل وغيرهم وألزمهم القيام بذلك كان ذلك أؤكد من المواثيق بالايان المفظلة وأعظم في وجوب الحجة عليهم في الآخرة ولذلك قال تعالى بعده ( ليسأل الصادقين عن صدقهم وأعد للكافرين عذابا أليما )

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( يا نساء انبي من يات منكن بما حشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين ) كيف يجوز أن يزيد في عقابهن وذلك ظلم بهن الى الله عنه . وجوابنا ان مكان اتصالهن برسول الله صلى الله عليه وسلم وعظم نعمة الله عليهن بذلك وبغيره يوجب ان ما يقع منهن من المصيبة يكون أعظم عقابا لان المصيبة تعظم بعظم نعمة المصيبة كما ان مصيبة الولد لو لولده وله عليه اخقوق الخفية أعظم فبين الله تعالى ان عقاب مصيبتن لو وقعت منهن يكون أعظم لان ذلك عين المستحق فان قيل فقد قال تعالى ( ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحا توفها أجرها مرتين ) فانه كان عظم المصيبة اعظم النعمة فيجب في الطاعة ان يكون موقعها منهن أخف لان عظم النعمة كما يعظم المصيبة يخفف أمر الطاعة . وجوابنا عن ذلك ان الطاعة لله تعالى تعظم لوجه آخر وهو ان الناس يقتدون بهن اعظم منزتهن في القلوب كما قال صلى الله عليه وسلم مثل ذلك في من سن سنة حسنة ( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل

البيت) أليس ذلك يدل على أنه تعالى يفعل فيهم الصرف عن المعاصي . وجوابنا  
أن المراد بهذا أنه تعالى يلفظ لهم زيادات الطاف فلا يختارون إلا الطاعة فهذا  
معنى الإذهاب بالرجس ولذلك قل بعده (ويطهركم تطهيراً)

(مسألة) وربما قيل ما معنى قوله في قصة زيد (وتخشى الناس والله أحق  
أن تخشاه) . وجوابنا أنه تعالى أحب فيما أراده من تزوج النبي صلى الله عليه وسلم  
بامرأة زيد أن يكون مظهرًا لذلك لأنه من باب ما قد أحله الله تعالى له  
وأن لا يكون في قلبه من الناس ما يتكاف لاجله إبطان ذلك ولذلك قال  
(فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكمها) وقوله تعالى (أنا أحللتكم أزواجكم)  
مع أنه مقدم في الانزال على قوله تعالى (لا يحل لك النساء من بعد) وهي التاسعة  
لأن المعبر في الناسخ أن يكون متأخراً في التمرير والانزال لا في التلاوة وقوله  
تعالى (وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي) فيها اختلاف فبعض المفسرين يزعم  
أن ذلك مقدار ثابت بين به تعالى أنه يحل له التزوج فلا يدل على أنه صلى الله  
عليه وسلم مخصوص بذلك كما خص باباحة الزيادة على أربع ومنهم من يثبت  
الموهبة ولذلك قال تعالى (خاصة لك من المؤمنين) .

(مسألة) ومتى قيل في قوله تعالى (إن الله وملائكته) بعبارة واحدة ذلك  
عندكم ممنوع منه وكيف يصح الصلاة من الله تعالى ومن الملائكة على الرسول  
فجوابنا أن قوله تعالى (يصلون على النبي) يرجع إلى الملائكة فقط لأنه تعالى  
يضمّن أن يذكر مع غيره ولكنه يمثل لذلك أنه جل وعز أيضاً يصلى على الرسول  
وصلاته جل وعز معناها الرحمة العظيمة والآنعام الجسيم وصلاة الملائكة الدعاء  
وقد قال تعالى قبل ذلك (هو الذي يصلى عليكم وملائكته) وذكر ذلك في  
عباده والمراد أنه يرحمكم بالهداية لتصلوا إلى الثواب وقوله تعالى (يا أيها الذين

آمنوا صلوا عليه ) المراد الدعاء له بالمغفرة والرحمة العظيمة وفي الفقهاء من استدل بذلك على وجوب الصلاة عليه وعلى وجوبها في التشهد ومن حيث قال ( وسأوا تسليما ) فقال بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عرفنا معنى السلام عليك فكيف الصلاة عليك فعلمهم كيف يصلون عليه فيوردون ذلك في الصلاة كما علمهم التشهد من قبل .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( يوم تقلب وجوههم في النار يقولون ) كيف يصح ذلك . وجوابنا أنه تعالى يفعل ذلك في حقيقة لأنه قادر على ذلك فيكون أزيد في غمهم وقوله تعالى من بعد ( ربنا آتهم ضعفين من العذاب ) في السادة الذين اتبعوهم صحيح لأن من سن سنة سيئة يزداد في عقابه فأما قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا ) ففي المفسرين من قال دخل ليفتسل فلما خرج وثيابه على حجر عدا الحجر حتى رؤى مكشوبا فبرأه الله مما كانوا يضيفونه إليه من أنه عليه السلام آذره وهذا مما أنكره مشايخنا وقالوا إن ذلك لا يجوز على الأنبياء وأن المراد بلية أنهم اتهموه بأنه قتل هارون أخاه لأنه مات قبله وكان في هارون ضرب من الدين وفي موسى صلى الله عليه وسلم خشونة فليعلم إليه قولوا هذا القول فبراه الله أعاده حتى يرى موسى من هذه التهمة .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال ) كيف يصح ذلك فيها وهي من جملة الجمادات التي لا يصح أن تعرف وتعلم . وجوابنا أن المراد عرضنا الأمانة أي تضييع الأمانة وخيانتها على أهل السموات والأرض وهم الملائكة ( فأبين أن يحملنها وأشفقن منها ) والاشفاق

لا يصح الا في الحى الذى يعرف العواقب ثم قال تعالى ( وحملها الانسان انه كان  
 ظلوما جهولا ) ولوحمل نفس الامانة لم يصح ذلك فيه .

### د ( سورة سبأ )

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( وله الحمد في الآخرة وهو العزيز الحكيم )  
 كيف يصح ذلك وقد زال التكليف . وجوابنا انه وان زال فالشكر والحمد لله  
 في الآخرة يكثر لانهم يسرون بذلك فيشكرون ثم الوقت حالا بعد حال ويشكرون  
 النعم المتقدمة وما يفعله المؤمن له لا يكون داخلا في التكليف .

( مسألة ) ومتى قيل كيف يصح في قوله تعالى ( وقال الذين كفروا لا تأتينا  
 الساعة قل بلى وربي لتأتينكم ) وما تعلق به قوله تعالى ( عالم الغيب لا يعزب  
 عنه مثقال ذرة ) بما تقدم . وجوابنا أن من أقيمت له الدلالة على بطلان ما هو  
 عليه مجوز اذا ذكر مذهبه أن يكون هذا جوابه لينه على قصيره فبين الله تعالى  
 بأنه عالم الغيب وأنه يجازى كل أحد يوم القيامة بما استحقه على ما ذكره من بعده .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( يا جبال أوبي معه والطير وأنا له الحديد )  
 كيف يصح أن يأمر الله تعالى الجبال والطير وكيف يلين الحديد وفي تلينه ابطال  
 كونه حديدا . وجوابنا أن ذلك بمنزلة قوله تعالى ( انما قولنا لشيء اذا أردنا أن نقول  
 له كن فيكون ) وليس ذلك بأمر فالمراد يان ان الجبال والطير لا تمتنع عليه فيما يريد  
 فماتلين الحديد فعلم أنه يلين بالنار ولا يخرج من أن يكون حديدا فجعله الله عز  
 وجل لد و صلى الله عليه وسلم بهذه الصفة أو جعله من حيث القوة بحيث يتصرف فيه  
 كتصرف أحدهما في الطين وكل ذلك صحيح ولما بين عظم نعمه على داود  
 وسليمان بلامور التي سخرها لهما قال تعالى من بعد ( اعملوا آل داود شكرا )

وذلك يدل على ان النعم توجب مزيد الشكر والقيام بالطاعة على وجه الشكر  
 وبين تعالى بقوله ( وقليل من عبادي الشكور ) ان المكافئ وانهم الكثير قليل  
 منهم يقوم بحق شكره وذكر تعالى ذاك ليجتهد كل أحد أن يكون من جملة  
 هذا القليل فيفوز بالثواب فاما قوله تعالى من بعد ( وهل نجازي الا الكفور ) فلا  
 يصح للخوارج الذين يقولون ان كل ذنب كفر ان يتعلقوا به لان المراد وهل  
 نجازي بما تقدم ذكره الا الكفور وقد أجرى الله تعالى العادة بانه لا يمتد  
 بعباد الاستئصال في الدنيا الا من كفر وقوله تعالى ( وقد رنا فيها السير ) ربما  
 يتعلق بالمجبرة في انه تعالى يفعل السير وذلك بعيد لان المقدر لشيء لا يجب أن  
 يكون فاعلا له لان من بين الشيء كيف يفعل وصف بانه قدره وان كان الفعل من  
 غيره ولذلك قال بعده على وجه الامر ( سيروا فيها ليلي وأياما آمنين )

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( قد وارنا ) عد بين أسفرائنا كيف صح  
 من العلاء أن يسألوا ربهم أن يباعدين أسفارهم وهي قرية . وجوابنا ان ذلك  
 منهم جاء على وجه الجهل كقوله تعالى ( ويستعجلونك بالعذاب ) هذا ذقري  
 على هذا الوجه وقد قري ربنا بعبدين أسفرائنا وذلك على وجه خبر لانه غير  
 أحوالهم فالحلم من المشاق في أسفارهم خلاف ما كانوا عليه وقد يقول ضعيف بعد  
 على الطريق لمزية مشقته وان كان حال الطريق لم يتغير

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( وما كان لعليم من سلطان الا نعلم )  
 يؤمن بالآخرة ) كيف يصح أن يصف نفسه بأنه يعلم بانه لا يمكن لعليم سلطان  
 وهو عالم بنفسه . وجوابنا انه تعالى يذكر العلم ويريد المعلوم كذا ذكر من قبل  
 فالمراد به انه لا يقع من ابليس الا الوسوسة والترغيب في المعاصي وعند ذاك يتميز  
 من يؤمن ممن يشك ويجهل ولذلك قال بعده ( وربك على كل شيء خفيظ )

أي هو عالم بهذه الامور قبل أن تقع .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى (ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له ) من المراد بذلك وما معنى قوله لمن بعد ( حتى اذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق ) وما الغائبة في هذا الخواب . وجوابنا ان المراد بذلك الملائكة بين تعالى اهم لا يشفعون الا باذنه وانهم بخلاف الشياطين فلا يقع منهم الا ما هو ملاعة لله تعالى وفي الخبر عن ابن مسعود انه تعالى اذا أراد أن يكلم ملائكته بما لا يريد ظهوره لغيره يحدث في السماء صوتا عظيما يفرع منه سائر الملائكة فاذا انجلى يقولون للملائكة الذين كلمهم الله ماذا قال ربكم فيجيئون بقولهم قالوا احق أي قائدنا الحق فيعلمون ان ذلك من الباب الذي يجب أن لا يظهر فهذا معناه وقد قيل ان الملائكة الذين ينزلون لكتب أعمال العباد اذا نزلوا فرغ من هو دونهم من ذلك وتوهموا ان ذلك اتيام القيامة فيسألون ويجابون بما تقدم فلما قوله من بعد ( قل من يرزقكم من السموات والارض قل الله وانا اواباكم لعل هدى أو في ضلال ميين ) فالمراد بيان الحق وتمييزه من الضلال كما يقوله أحدنا لمن يستدعيه لانه صل الله عليه وسلم كان يعلم انه على هدى وان المشركين على ضلال وقوله تعالى من بعد ( ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا انتم لكاننا مؤمنين ) دليل قوى على أن العبد هو القادر عليه لانه تعالى لو كان هو الخالق فيه لا يمان لما صح أن يقولوا لولا انتم لكاننا مؤمنين بل الصحيح أن يقولوا لولا خلق الله تعالى اكفر فينا لكت مؤمنين فذلك يدل على قدرتهم على الايمان واعترف به يوم القيامة بأن الذي صرفهم عن الايمان دعاء هؤلاء الرؤساء وأنه لولا دعائهم لكانوا يمتخرون الايمان وقوله تعالى من بعد ( قال الذين

استكبروا للذين استضعفوا أنحن صددناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم  
 مجرمين ( يدل أيضا على ما ذكرنا لانهم بينوا أن الذى وقع منهم لم يكن صدا  
 لم عن الهدى وقد ظهر لهم وتجلى أن ما وقع منهم انما وقع باختيارهم ولو كان تعالى  
 يخلق فيهم لكان أقوى حجة لهم أن يقولوا أنحن صددناكم بل الله خلق فيكم  
 ذلك وقوله تعالى من بعد ( وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلّني  
 الا من آمن وعمل صالحا ) يسان من الله تعالى بأن الاموال والاولاد لا تنفع  
 في الآخرة وأن الذى ينفعهم ايمانهم وعماهم الصالح وبين من بعد بقوله تعالى  
 ( وما أنتمقّم من شئ فهو يخلفه ) ما يقوى قلب المرء على الاقلاق في طاعة الله  
 فان قيل فنحن نرى من ينفق ولا يخلف الله عليه شيئا . وجوابنا أن المراد فهو يخلفه  
 متى كان صلاحا ولم يكن فسادا ولم يوقت ذلك بوقت وذلك يبطل السؤال .  
 « مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( ويوه نحسره جميعا ثم قول الملائكة  
 أهولاء اياكم كانوا يعبدون ) كيف يصح ذلك وفيه من لا يمكن يعبد الملائكة  
 بل اكثرهم ليس بهذه الصفة . وجوابنا أن الغرض ابطال عبادة غير الله دون  
 بيان لمن كانوا يعبدون من ملك أو جن أو صنم ولذلك قال تعالى بعده ( ذليوم  
 لا يملك بمضكم لبعضكم لبعضا ولا ضرا ) فاذا أقبل على الملائكة جل وعز ونبيه علي  
 أن من عبدهم فقد عبد من لا يملك له ضرا ولا نفعا فقد نه بذلك على أن عبادة احن  
 والصنم بهذا التوبيخ أولى وقوله تعالى من بعد ( قل ان ضلّلت فانه أضلّ على  
 نفسى وان اهتديت فبما يوحى الىّ ربى ) فيما يدل على الضلال من قبل العبد  
 ولا يضاف الا اليه من حيث زجر الله تعالى عن فعله والاهتداء والايمان وان  
 كان من فعله فانه يضاف الى الله تعالى من حيث أمر به ورغب في فعله وطف  
 فيه وأعان وذلك صريح قولنا فيما يضاف الى الله تعالى وما لا يضاف .



## (سورة الملائكة)

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (جاعل الملائكة رسلا أولى أجنحة متنى وثلاث ورباع) وذلك متناقض . وجوابنا أنه لا يمتنع أن يكون بعضهم رسلا الى بعض ويكون ذلك توكيدا في ألطافهم فاما قوله تعالى (أولى أجنحة) فالمراد أنهم بهذا الوصف فبعضهم له متنى وبعضهم لرباع ويحتمل أن يكون الملك متمكنا من أجنحة هي ثلاث ومن أجنحة هي متنى ومن أجنحة هي رباع لأن الجناح لا حياة فيه وهو آلة الطيران فقد يجوز فيه الزيادة والنقصان .

«مسألة» وربما قيل في قوله تعالى (يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم هل من خالق غير الله) أليس ذلك يدل على أن كل محدث مخلوق فالله خالقه لا خالق سواه وذلك بخلاف قولكم لأنكم تقولون أنه من فعل الشيء مقدرافوه خالقه وتستدلون بقوله (فتبارك الله أحسن الخالقين) . وجوابنا أنه تعالى إنما نفى خاتمة سواه ورازقا لنا لأنه قال هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والارض ولا خلق بهذه الصفة الا هو وقد بينا من قبل أن اطلاق هذه اللفظة لا يصح الا في الله تعالى فلا وجه لاعادته .

«مسألة» وربما قيل في قوله تعالى (أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا) كيف يصح أن يرى القبيح حسنا . وجوابنا أن الداعي له الى القبيح زينه في عينه حتى اعتنقه بهذه الصفة وهذه طريقة اتباع من يضل ويفسد وبين تعالى بعده أنه انتهى يضل عن الثواب فقال (از الله يضل من يشاء ويهتدى من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات) .

«مسألة» وربما قيل في قوله تعالى (إنما يحشى الله من عباده العلماء)

كيف يصح ومن ليس بعالم قد يخشى عقاب الله . وجوابنا أن المراد الخشية الصحيحة فإنها لا تقع الا من عالم بالله تعالى على حقه ومن عالم بثوابه وعقابه ومن عالم بما تؤدي هذه الخشية من العبادات وما يثبت ما يخشاه فهذا معنى الكلام ثم أنه تعالى رغب في طاعته نهاية الترغيب بأفصح قول فقال تعالى (ان الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سراً وعلانية يرجون تجارة لن تبور يؤفقيهم أجورهم ويزيدهم من فضله أنه غفور شكور) .

(مسألة ٤) ورب قيل في قوله تعالى (ثم أوردنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فهم ظالم لنفسه) كيف يصح في الانبياء أن يكون بعضهم ظالمين وبعضهم مقتصدين وبعضهم سابقين بالخيرات والواجب أن يكون جميعهم من السابقين وجوابنا أن مرادنا من آية أوردت كتب الانبياء الذين بشتم من جملة عبادہ والاقسام المذكورة لم ترجع اليهم بل ترجع الى عبد . فكذلك قول ثم أوردنا الكتاب الذين اصطفينا من جملة عبادنا وعبادنا منهم ذل انفسه وهم الذين يصونون بهم بكفر أو فسق ومنهم مقتصد وهو مؤمن انتاب للذي لا ترتفع منزلته في باب الثواب ومنهم سابق بالخيرات وهم الذين علت منزلته فهذا معنى الكلام وفيه وجوه من الاقوال لكن الذي ذكرنا أبين وهذه طريقت في قصر الاجوبة رغبة منا في أن لا يطول وقوله تعالى (ربنا أخرجنا من هذه الأرض التي كنا نعمل فيها) وقوله تعالى له (ولما نمركا ميتد كرفيه من تذكر وحده) نذكر من قوي ما يدل على أنهم كانوا يقتدرون على لا يمتن ومنهم قصودون لا يحدروا ذات

في سورة قيس \*

(مسألة ٥) ورب قيل في قوله تعالى (نذكر قومنا نذكرهم) كيف يصح

اثبات مكلفين لم يندروا • وجوابنا ان ذلك يصح اذا كان المعلوم من حالهم أنهم يصونون في كل شيء على كل حال فجاز أن يقتصر بهم على التكليف دون الانذار الواقع من الانبياء وعلى هذا الوجه تأخر القرآن في الزمن فان قيل فان كان كذلك فلم ذمهم تعالى بقوله (فهم غافلون) • فجوابنا لانهم عصوا من حيث لم ينفع فيه الانذار ولذلك قال تعالى (تمدح القول على أكثرهم فهم لا يؤمنون) ثم ذمهم بان شبه حالهم بالمغفل وبمن سدت عليه الطريق وقدمضي الكلام في ان مثل ذلك يقع منه تعالى على طريقة التشبيه والتثيل لحالهم بحال من هذا وصفه وقد قيل ان المراد لتندرقوما ما أنذر آباؤهم على هذا الحد من الشرع والأول أقرب الى الظاهر وقوله تعالى من بعد (انما يتسند من اتبع الذكر) ربما تعلقوا به في انه تعالى لم يهد الا من كان قد اهتدى وقد تقدم القول في تأويل مثل ذلك في قوله (هدى للمتقين) في سورة البقرة وبيننا ان من لم يقبل شبه بمن يتعذر عليه القبول لما تعلمه من حال الرسول وانه أنذر الكفار كما أنذر المؤمنين

«مسألة» وربما قيل في قوله تعالى (اذ أرسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث) ما الفائدة في ارسالهما اذا كان لابد من ثالث • وجوابنا ان المصلحة ربما تكون في الاقتصار على اثنين في الارسال في وقت ثم فيما بعده تكون المصلحة في ضم ثالث اليهم لان المصالح تختلف بالاوقات ومتى قيل كيف يصح بعث الرسل في حالة واحدة والسرعة واحد وما الفضل بين الجماعة في ذلك وبين الواحد وجوابنا انه اذ قدر ارسال بعض دون بعض فلاختلاف المصالح في الاوقات واذا جمع بينهم في لارسال فلان المصلحة في جماعتهم ولا بد في المعجز من أن يظهر على كل واحد وعلى جماعتهم وقوله من بعد (وما علينا الا البلاغ المبين) يدل على انه لا نبي الا وقد بلغ ما جاء به قبل أم رد وقوله عز وجل (قيل ادخل

الجنة قال يا ليت قومي يعلمون ( المراد به من جاء من أقصى المدينة يسعى  
وظاهر ذلك يقتضي ان دخوله الجنة واقع وأنها ليست جنة الخلد ولا يتمتع في  
بعض من يحبه الله تعالى أن يدخله بعض جنات السماء كما ذكرناه في الانبياء  
والشهداء فلا يصح أن يجعل حجة في أن جنة الخلد مخلوقة ويدل ذلك على سرور  
المرء بوقوف قومه على عظم منزلته واجتماعه معهم لا يكاد يعمله غيره من السرور  
( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب  
وفجرنا فيها من العيون لياكلوا من ثمره وما عملته أيديهم ) أنيس يدل ذلك على  
أنه تعالى جعل ما عملته أيديهم كجعل الجنات وذلك يدل على أن أفعال العباد  
مخلوقة لله تعالى . وجوابنا ان قوله ( وما عملته أيديهم ) يرجع الى قوله ( لياكلوا  
من ثمره ) فكأنه قل لياكلوا من ثمره وياكلوا ما عملته أيديهم بالمكاسب  
وغيرها فيبين انه جل وعز خلق لهم التميم وكنهم يفتخرون بالكتف التميم  
فيطل ماقلوه وقوله تعالى من بعد ( وما أتيتهم من آية من آيات ربي الا كانوا  
عنها معرضين ) أحد ما يدل على وجوب تنفير في الآيات وفقد تقليد  
« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( واذا قيل لهم تنفقوا مما رزقكم الله  
الذين كفروا الذين آمنوا أنظروا من أوثر الله أظلمه ) ما معنى ذلك وهل يصح  
وقوعه من عاقل . وجوابه أن الحد نزيه وشكر القول بان هذه النعم من جهة  
فاعل حكمهم قد يجوز أن يقول من يتقدر بهون نعم من قبله هذا يقول نفسه نه  
كأنسبه فيما ذهب اليه أقول اذا كان لأصده ولأرزاق من قبله في قد تمثله  
في أن يحوج العبد الى غيره وهلاكه بنفسه ففي هذا توجه من هذا كلام  
من العاقل ونوعوا بالاحسان من الله على ميلا لا بد أن يكون بحسب نصيب  
وأنه قد يجعل حاجته الى غيره وبمحله الكفاية في ذلك لكي يتنفع فيكون له

مصلحة في الطاعة التي يلتمس بها الثواب وازالة العقاب لعلوا ان ذلك هو الحكمة والصواب وقوله تعالى ( ما ينظرون الاصيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون فلا يستطيعون توصية ) أحد البواعث على المبادرة الى الطاعات والى الثواب من حيث لا يأمرون المرء الاخترام في كل وقت ولذلك قال تعالى ( فلا يستطيعون توصية ولا الى أهلهم يرجعون ) وقوله تعالى من بعد ( فاليوم لا تظلم نفس شيئا ولا تجزون الا ما كنتم تعملون ) يدل على ان المبد يفعل ويستحق على فعله الثواب أو العقاب وانه لا يجوز أن يؤخذ بعمل غيره وانه لا يجوز منه تعالى أن يذب الاطفال بذنوب الآباء وقوله تعالى من بعد ( ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان ) المراد به القبول من الشيطان على ما تأولنا عليه قوله تعالى ( اتخذوا أبحارهم وrehبانهم ربابا من دون الله ) قال صلى الله عليه وسلم لما أحلوا وحرموا بقولهم وصفهم بذلك وقوله تعالى من بعد ( ولقد أضل منكم جبلا كثيرا ) يدل على ان الاضلال في الدين لا يكون من قبله تعالى كما يقوله القوم والا كانت الاضافة الى الشيطان لوجه لها وقوله من بعد ( اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون ) احد ما اذا تصور المرء يكون زاجرا له عن المعاصي اتلا يشهد عليه جوارحه به يوم القيامة فيكون الفضيحة الكبرى وقد بينا من قبل ان هذا الكلام يفعله تعالى فيصير بصورة أن يكون الكلام كلام اليد والرجل وان هذا أقرب من قول من يقول هو كلامهم

مسألة ٢٠ وره قيل في قوله تعالى ( ومن نمره تنكسه في الخلق ) كيف يصح ذلك ونعموه من حد كبير ممن يعمرونه لا ينكس في الخلق . وجوابنا انه لا بد من تفسير نمره في كلامه فان التعمير هو تطويل العمر واطالة العمر قد تختلف وقد يقع حد مخصوص فلا بد من أن ينكسه في الخلق فتغير أحواله فيجب أن

يكون هذا هو المراد

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (وما علناه الشعر وما ينبغي له) كيف يصح ذلك وهو صلى الله عليه وسلم أفصح العرب . وجوابنا ان المراد ان ما علناه انشاء الشعر فيكون حانه كحال من اتسع في معرفة اللغة فها هو منهم ولا يجوز حمله على انه لم يكن يعرف أوزان الشعر أو لم يكن يحفظ الشعر فانه كان يحفظه ولا ينطق به فاذا سار ذلك عادة له معروفة كان أبعد من التهمة فيما جعله الله معجزة له ولذلك قال تعالى (ان هو الا ذكر وقرآن مبين) .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (ولم يروا آياتنا فاعلم ما عملت أيدينا أنعاما) أليس ذلك يدل على ان الله تعالى يدين . وجوابنا ان دل فيجب أن يدل على أيدي ولا يقول بذلك أحد واذا وجب أن يدعون ذلك فكذلك سائر الآيات وذكر تعالى الايدي على طريق توكيد خافعة لعمل به كقول تعالى (بشر بين يدي رحمتي) وكما يقال في كلاء وقع من أمر هذا ما عملت يدي وانما تذكر اليد من حيث أنها أقوى آلات الأفعال وختم جل وعز سورة برب على من أنكر الأعداء والذى أورده من قولي ما يورد في ذهاب وهو أنه ذو بداحي وصح منه ذلك وهو عالم لذاته صح أن يعيده ذأفاه لأن حل منه في صحة وجوده لا تغير حال التقديم تعالى في صحة وجود ما يقدر عليه .

(سورة الصافات)

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (الذين آمنوا بآياتنا) كيف يصح ذلك والكواكب لا تصل لها بسم الله لانه حادثة في فلكهم وجوابنا أنها في المنظر كذلك فصيح أن يصنف تعالى بهد الوصف وكل معال يوصف بأنه سم .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (بل عجبت ويسخرون) وأنه قد قريء بالضم وذلك يوجب جواز التعجب على الله تعالى . وجوابنا أن المراد قل يا محمد بل عجبت ويسخرون فيكون فيه هذا الحذف ويحتمل أن يكون المراد استكثاره تعالى لذلك الامر فأجرى هذا اللفظ عليه مجازاً .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( فنظر نظرة في النجوم ) كيف يصح ذلك على الأنبياء . وعندكم ان أحكام النجوم باطلة وجوابنا انه ليس في الظاهر انه أراد احكام النجوم فيحتمل انه نظر في نفس النجوم ويحتمل انه أراه نجومًا كان تعالى قد جعلها علامة له فيما يريد معرفته أو كانت علامة لهم فيما كانوا ينظرون فيه

(مسألة) وربما قيل في قوله جل وعز ( اني سقيم ) كيف يصح على الأنبياء الكذب وجوابنا انه يجوز في حال ما قال هذا القول انه أصابه ببعض العلل فقال ذلك ويحتمل انه يريد سأسقم كقوله تعالى ( انك ميت ) أي ستموت ( وكقوله اني أراني أعصر خمرًا )

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( تمبدون ما تنتحون والله خلقكم وما تعملون ) أليس في ذلك تصريح بخلق أعمال العباد . وجوابنا ان المراد والله خلقكم وما تعملون من الاصنام فلا صنم من خلق الله وانما عملهم تحتها وتسويتها ولا يكن الكلام في ذلك فنه صلى الله عليه أنكر عبادتهم فقال أتمبدون ما تنتحون وذلك الذي تنتحون الله خلقه ولا يصح لما أورده عليهم معنى الاعلى هذا الوجه وذلك في اللغة ظاهر لأنه يقال في انجار عمل السرير وان كان عمله قد تقضى وعمل الباب ونظير ذلك قوله تعالى في عص موسى ( فاذا هي تلقف ما يأفكون ) المراد ما وقع فكيف فيه فعلى هذا الوجه تناول هذه الآية ومعنى قوله من بعد ( وقال

أتى ذاهب الي زبي سيدين رب هب لي من الصالحين  
 ﴿مسألة﴾ وربما قيل في قوله ( فلما بلغ معه السعي قال يا بني إني أرى في المنام أني أذبحك فانظر ماذا ترى ) وقوله من بعد ( فلما أسلما وتله للجبين وناديناه ان يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا ) وقوله من بعد ( وفديناه بذبح عظيم )  
 مسؤالات منها ما رآه في المنام كيف يلزمه والانياء انما تعمل على الوحي ومنها  
 انه كان يجعل ذلك كالأمر وكيف يصح ان يأمره بذبحه ثم يزول ذلك وهل  
 هذا الا كالأبداء ومنها انه كان الفداء بذبح فكيف يصح من غير جنس ما جعل  
 فدية له . وجوابنا ان رؤيا ابراهيم في المنام يجب ان تكون قد تقررت بما يعلم به  
 ان ذلك بالوحي ولولاه لما قال ( فانظر ماذا ترى ) ولما أخذ في دبحه فإنه ان  
 يفعل فقد مات الذبيح مع شدة شغفه على ولده ولذلك قال ولده ( فصل  
 ما تؤمر ) فلولا عليهما ان هذا أمر من الله لم يصح فداء هذا عند فؤاد امر  
 بمقدمات الذبح وعظم ذلك عليه فنهته سيؤمر به ثم لم يذبح لان مودة جبرية  
 بان الاضجاع وأخذ الآلة لا غرض فيه الا لئلا يذبح فعلى هذا توجه فصل ما أمر  
 وما ظنه لم يؤمر به فلا يؤدي الى البد - وقد قيل انه فعل لئلا يذبح لكنه عز وجل  
 كلن صرفه عن موضع الذبح وكان تعالى يأمره فعل ما فعله لئلا يذبح ونقي للذبيح  
 حياً لما فعله الله تعالى وقيل غير ذلك فمذ الذبيح الذي أمره الله بان يفدي به  
 فذلك صحيح وان لم يؤمر بالذبح ويكون فداء - ما يؤمر به فمفعله ولا ينبغي  
 في الفداء ان يكون من جنس ما يجعل فداء منه وتعالى يصح في شئ ان يكون  
 ذبحها فداء عن حلق الشعر في الحرم الى غير ذلك وقوله عز وجل من به - ( وبشره  
 باسحاق نبياً من الصالحين ) بعد ذكر الأمر بالذبح يدل على ان الذبيح هو  
 اسماعيل على ما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال : ابن تيمية



• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى (وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا) كيف يصح ذلك ولا أحد يحمل بين الله وبين الجنة نسبا . وجوابنا انه يحتمل ان يريد الملائكة وقدم تقدم ذكرهم لانهم لا يرون كالجن وقد كانوا يقولون في الملائكة انها بنات الله تعالى الله عن ذلك ويحتمل انهم عبدوا الجن كما عبدوا الله بأن اطاعوهم وبين ذلك قوله (واقعدت الجنة انهم لمحضرون) أي في العقاب • (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى (واقعدت الجنة انهم لمحضرون) أي في العقاب أنهم لهم المنصورون) كيف يصح ذلك ومنهم من غلب وقتل . وجوابنا ان النصرة ربما تعتبر فيها العاقبة فن عاقبته محمودة فهو منصور على من غلبه وعاقبته ذميمة فالنصرة أبدا تكون للمطيعين خصوصا ولم نصرة بالحجة والادلة وغيرها ﴿مسألة﴾ وربما قيل فيما تقدم من قصة يونس صلى الله عليه (وارسلناه الى مائة ألف أو يزيدون) كيف يصح ذلك وظاهره الشك في هذا العدد وفي الزيادة . وجوابنا ان المراد به أو يزيدون أو بل يزيدون على ما روى عن المفسرين وقد يجوز ان يزيد في منظر عيون من يشاهد من دونه ما الله تعالى يعلم عدده مفعلا

### ﴿سورة ص﴾

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى (وهل أهلك نأ الخضم اذ تسوروا محراب ذ دخلوا على داود ففرع منهم قالوا لا تخف خصمان بنى بعضنا على بعض) ن في هذه الايات مطاعن منها تسورهم عليه وهم خصمان كيف يصح ومنه انه جمع بقوله تسوروا وثق بقوله خصمان وقوله (ان هذا أخى) وقوله (لقد ضلكت) ومنه ن في خبر ان ذلك ورد في قصة أوريا ورغبة داود

في امرأة أوريا وأنه عليه السلام عرضه للقتل رغبة فيها الى غير ذلك مما يذكره  
الجهال . وجوابنا ان الصحيح ان كانت تلك المرأة التي رغب فيها قد صارت ايما  
بلا زوج خطبها وكان من قبل ذلك خطبها غيره فسكنت اليه ولم يقتس عن  
ذلك فصار ذلك ذنباً صغيراً وعلى هذا الوجه نهى صلى الله عليه وسلم عن خطب المرأة  
على خطبة أخيه ويدل على ذلك قوله ( وعزني في الخطاب ) فبه بذلك على  
ما ذكرناه والذي يرويه من لا معرفة له بأحوال الانبياء صلى الله عليه وسلم لا معتبر  
به فأنه تعالى لا يبعث الا من هو منزّه عن هذه المصاىح حتى أنهم لا يقدمون  
لا على كبيرة ولا على صغيرة يعرفونها قبيحة وانما عاتبه الله تعالى ونبيه من حيث  
صار غافلاً عن خطبة متقدمة كان يمكنه ان يقتس عنها فلا يقدم على الخطبة بعد  
تلك الخطبة . فاما ما سوره فانه غير قبيح من الملائكة في زمن الانبياء . يكون  
ما يؤدونه أقرب الى التحريك وتنبيهه . وثانية واجمع فيجوز في امة في هذا  
الممكن فان قوله خصمان يدل على تسنين وقد يذكر ذلك ويرد كثيراً  
يكون مع المتداعين غيرهما وانما وصف بذلك من حيث تصور بصورة خصمين  
كما ينبا داود عليه السلام . فنقبل فكيف قال ( قد ضحك بسوء نجت  
الي نجاه ) ولم يعلم صحة ما ادعى . وجوابنا انه لا بد من ان يكون في كلامه  
حذف فكانه قال ان كنت صدقة فقد ضحك ولا فله ووه انه لا ضمة عند  
وقوله تعالى ( لقد ظلمك بسوء نعمتي ) يدعى رذنب دوديس  
الا ما قلناه من انه رغب في ضم هذه الخطوبة في ناسه على توجه لدى ذكره  
وقوله تعالى ( فغفرنا له ذلك ) من بعد يدل على ان الذي فمه كن في تلك  
الشريمة محرماً ولولا ذلك جوزناه حلالاً  
( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( انما جعلناك خليفة في الارض ) ان ذلك

يدل على ان تصرفه من خلق الله . وجوابنا انه انما يدل على انه فوض اليه هذه الامور فأما ما يأتيه من تصرفه فهو فعله ولذلك صار مؤاخذاً بذلك الصغير الذي فعله على غفلة ولذلك صح قوله ( فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع لهوي ) لانه ان كان ما يحكم به من خلق الله فكيف يضاف ذلك الى الهوي وكيف يقول تعالى ( ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد )

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( ولقد فتنا سليمان وألقينا على كرسيه جسداً ثم أناب ) كيف يصح ان يعزل عن النبوة ويصير على كرسيه بعض الشياطين على ما يروى في ذلك . وجوابنا ان الذي يروى في ذلك كذب عظيم والصحيح ما روى من انه فكر في كثرة نساؤه وبما ليك فقال وقد آناه الله من القوة اني لا طأمن في ليلة واحدة فيحملن ويحصل لي من الاولاد العدد الكثير ففعل ولم تحبل الا واحدة وألقت جسداً غير كامل الحلقة فحمل ذلك الجسد الى كرسيه فبنيه عنده على ان الذي فعله من التمني كالذنب وانه قد كان من حقه ان ينقطع الى الله تعالى فيما يرزق من الاولاد قل أو أكثر فأنا ب عند ذلك وتاب مما كان منه فأما ان يعزل ويؤخذ خاتم ملكه ويصير الى بعض الشياطين ويأطأ ذلك الشيطان نساءه فذلك مما لا يجوز على الانبياء وقد رفع الله قدرهم عن ذلك

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( رب انمزلني وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي ) كيف يصح من الانبياء ان يسألوا ذلك مع دلالاته على الرغبة في الدنيا وعلى ما يجري مجرى المنافسة والحسد . وجوابنا انه لا يمتنع وهوني ان يرغب الى الله عز وجل فيما يظهر به فضله وكرامته عند الله وليس في ذلك ما يشبه الحسد المذموم لانه انما يكون حاسداً اذا اراد انتمال نعيم غيره اليه \*

فأما اذا أراد لنفسه أعظم المنازل من الله تعالى ابتداء مع ارادته بقاء سائر النعم على أهلها فلا وجه ينكر في ذلك ولذلك قال تعالى ( فسخرنا له الريح ) الى سائر ما ذكر مما يدل على انه أجابه وأظهر فضله بهذه الامور التي اختص بها ثم ذكر تعالى من بعد قصة أيوب صلى الله عليه وانه سأل الله عز وجل كشف الضر عنه فأجابه الله الى ذلك وزاده فالذي يرويه الجوال في قصته من كيفية البلاء الى غير ذلك لا يصح والذي يصح انه تعالى أنزل به الامراض والاعمال والفقر والحاجة لما علم من المصلحة ثم أزال ذلك عنه بالنعم التي أقاضها عليه على ما نطق به الكتاب فأما قوله تعالى في قصة أيوب صلى الله عليه ( وخذ يدك ضغثاً فاضرب به ولا تمنح ) يدل على انه يحسن الاحتيال في التخلص من الايمان وغيرها وقد ذكر ذلك الفقهاء في كتبهم

### بِسْمِ سُوْرَةِ الزُّمَرِ

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار ) أليس قد نفى انه يهدي الكافر وتتم يقولون قد هداه كما هد المؤمن . وجوبه ان المراد لا يهديه الى الثواب في الآخرة وقد تقدم ذكر ذلك

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها ) أليس ظاهر ذلك انه خلق زوجها بعد ان خلقه فكيف يصح ذلك . وجوابنا ان ثم قد تدخل في خبر مستأنف فلا يوجب ترتيب في نفس المخبر عنه كقول الرجل لغيره قد عجبت مما فعلت اليوم ثم مضى عنه عجب وقوله من بعد ( وأنزل لكم من الانعام ثمانية أزواج ) ان رد به من كل جنس زوجين ذكراً وأنثى فهي وان كانت أربعة أجناس اذا قدر فيها مذكورات

ثمانية وقوله تعالى من بعد ( ان تكفروا فان الله غنى عنكم ولا يرضى لعباده الكفر ) يدل على انه انما يكلفنا لما نفعنا وحاجتنا ويدل على انه تعالى لا يريد المعاصي لان ارضا يرجع في المعنى الى الارادة فلولا ان يريد الكفر كما قاله اتقوم لوجب اذا وقع ان يكون راضياً به لان المرید لا يصح ان يريد من غيره أمراً فيقع ذلك الامر على ما أرده الا ويجب ان يكون راضياً به وقوله تعالى من قبل ( لو أراد الله ان يتخذ وداً لا اصطفى مما يخلق ما يشاء ) ذكره تعالى لا على وجه ان ذلك مما يصح ان يراد لكن على وجه الاحالة بين به ان القادر على ان يخلق ما يشاء لا يجوز ان يتخذ وداً فعلى هذا الوجه ذكر ذلك وقوله تعالى ( وانزل اسم من الانعام ) ربما سألوا فيه وقالوا كيف أنزلها . وجوابنا انه تعالى خلفها في السماء ثم أنزلها الى الارض كما خلق آدم في السماء ثم أهبطه الى الارض

« مسألة » وربما قلوا ما معنى قوله ( يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق ) والمعلوم انه خلق واحد . وجوابنا ان المراد خلق ما تتغير به النقطة فتكون علة الى ان يستقر الخلق التام فهذا هو المراد وقوله تعالى ( ولا تزر وازرة وزر أخرى ) يدل على ان أحدا لا يؤخذ بذنب غيره فيسطل بذلك قولهم ان الطفل يمتد بكفر أبيه

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( قل اني أمرت أن أعبد الله مخلصاً له الدين وأمرت أن أكون أول المسلمين ) كيف يصح ان يكون أول المسلمين وقد تقدمه من المسلمين مالا يحصى عدده . وجوابنا ان المراد وأمرت أن أكون أول المسلمين من قومي وذلك معقول من الكلام وفي قوله تعالى ( قل اني أمرت أن أعبد الله مخلصاً ) دلالة على ان الاعمال لا يستحق بها الثواب الا

على هذا الوجه وقوله ( قل انى أخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم ) يدل على ان النبوة لا تمنع من هذا الخوف فكيف يمنع منه ان يكون المرء من أولاد الانبياء كما يقوله بعض العامة من الامامية حتى يزعمون ان من ولد من فاطمة عليها السلام قد حرم الله تعالى النار عليه وقوله تعالى من بعد ( فاعبدوا ما شئتم من دونه ) هو على وجه الزجر والتهديد لانه أمر فى حقيقة وقوله تعالى من بعد ( أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من فى النار ) يدل على أن الوعيد الوارد عن الله تعالى واجب لا يجوز خلافه واذا لم يجوز أن يتقذ الرسول من النار فكيف يصح ما يقوله القوم من أنه صلى الله عليه وسلم بشفاعته يخرج الكثير من أهل النار

( مسألة ) و ربما قيل فى قوله تعالى ( أفمن شرح الله صدره للاسلام ) انه يدل على أن الاسلام من قبله تعالى . وجوابنا ان شرح الصدر بالاسلام غير الاسلام فلا يدل على ما قلناه وانما المراد بذلك أنه تعالى يورد عليه من المناقاة ما يدعوه الى الثبات على الاسلام كما ذكرنا فى قوله ( فمن يرد الله منه فله ليل يهديه ) شرح صدره للاسلام ) وقوله ( انه لهدى نزل احسن الحديث ) وهو مقرر فيدل على أنه محدث من حيث أنزله ومن حيث سماه حديثاً ومن حيث وصفه بأنه متشابه وما هو قديم لا يصبح ذلك فيه وقوله ( تتشعر منه حدود الذين يخشون ربهم ) يدل أيضاً على حدوثه وقوله ( ذلك هدى الله يهدي به من يشاء ) يدل أيضاً على ذلك وقوله ( ومن يضلل الله فما له من هاد ) مرد من يضل الله عن طريق الجنة الى النار كما قدمناه من قبل وقوله ( قرآن عربى غير ذى عوج ) يدل على حدوثه وعلى أنه حدث بعد لغة العرب ليصح ان يوصف بأنه عربى وقوله ( ومن يهد الله فما له من مضل ) لا يدل على ما قلناه لأن المرد ومن

يضلل عن طريق الجنة الى النار فما له من هاد اليها ومن يهده الى الجنة فما له مضل على ما تقدم ذكره وقوله من بعد ( فمن اهتدى فانفسه ومن ضل فانما يضل عليها ) يدل على ما قدمنا ذكره من ان الاهتداء يضاف الى الله تعالى دون الضلال وان كانوا جميعاً من فعل العبد

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعاً ) انه يدل على أنه لا مؤمن الا ويغفر له الله تعالى وان ارتكب الكبائر . وجوابنا ان المراد انه يغفر ذلك بالتوبة بدلالة قوله ( وأنبئوا الى ربكم وأسلوا له من قبل أن يأتيكم العذاب ) والآية في الكفار وردت فلاشبقة في أنهم من أهل النار ويدل على ذلك قوله ( وأسلوا له ) وقوله من بعد ( بلى قد جاءك آياتي فكذبته واستكبرت وكنت من الكافرين ) وقوله تعالى من بعد ( ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة ) مما روى فيه عن الحسن البصري رحمه الله أنه قال ما ورد ذلك الا فيمن كذب على الله بن أضاف الكفر اليه وزعم أن خلقه وأراد به وكذلك سائر المعاصي وقوله من بعد ( وينجي الله الذين اتقوا بما فازهم لا يمسهم السوء ولا هم يحزنون ) يدل على ان المتقين في الآخرة لا ينالهم من أهوالها كما يظنه بعض من خلعت في ذلك وقوله من بعد ( الله خالق كل شيء ) قد تقدم معنى الاضافة وان المراد به الاجسام التي قدرها الله تعالى الى سائر ما يتصل بها دون أفعال العباد واذا كان الله تعالى تمدح بأنه خالق كل شيء فكيف يدخل فيه الكفر والكذب والفواحش مع أن خلق ذلك الى الذم أقرب وقوله تعالى ( وسيق الذين كفروا الى جهنم زمراً حتى اذا جاؤا فتح أبوابها وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم ) أحداً ما يدل على قولنا لانه

تعالى لو كان خالقا للكفر فيهم لكانت احجة لهم بأن يقولوا وماذا ينفع مجيء الرسل الينا مع أن الله تعالى خلق الكفر فينا وأراد به وقضاه وقدره

### ﴿سورة المؤمنين﴾

﴿مسألة﴾ وربما قيل في قوله تعالى (ما يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا) كيف يصح ذلك وقد يجادل فيها المؤمنون . وجوابنا أن المراد المجادلة الباطلة في آيات الله ولذلك ذمهم بذلك فهو كقوله (وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق) ﴿مسألة﴾ وربما قيل في قوله تعالى (الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم) كيف يصح مع عظم العرش وأنه لا خلق أعظم منه أن يكونوا حاملين له وإثن جاز ذلك فما الذي يمكن في نفس الارض أن تحمله الملائكة وجوابنا أن العرش في السما في أنه مكان لمادة الملائكة كالييت اخراء في الارض ولذلك قال تعالى (يسبحون بحمد ربهم) حوايه ولا يتمتع مع ذات أن يكونوا حاملين له اذا كان الله تعالى قد عظم خلقهم وقواهم على ذات . وما في كل حال وإما في بعض الاحوال .

﴿مسألة﴾ وربما قيل في قوله تعالى (وقم السيآت) أن ذلك يدل على أن السيآت ليست من فعلهم . وجوابه أن هذه المسئلة من الملائكة لاهل الآخرة فالمراد بذلك أن يقيم جزاء السيآت وهو العقاب والافنفس سيئت من فعلهم في دار الدنيا وليست الآخرة مما يقع فيه فكيف فتقع هذه نسبة من الملائكة للمؤمنين ولذلك قال تعالى بعده (ان الذين كفروا يدعون منعت الله اكبر من مقامكم أنفسكم اذ تدعون الى الايمان فكفروا قتلوا ربهم اثنتين وأحييتنا اثنتين) ولولم يصح عذاب القبر لكانت الامامة مرة واحدة وقوفهم



( فاعترفنا بذنوبنا ) يدل على أن الذنوب من قبلهم ولو كانت من خلق الله تعالى فيهم لكانوا بدلا من اعترافهم يقولون ما ذنبنا اذا خلقت ذلك فينا ولم يمكننا أن ننفك منه وقوله تعالى من بعد ( رفيع الدرجات ) فالمراد به ما يرضى من درجات غيره فليس للشبهة بذلك تعلق .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ) كيف يصح أن يقول ذلك وقد ألقى الخلق على ما يروى في الاخبار ولا يكون فيه فائدة وان كان يقوله تعالى وقد أعاد الخلق فالفائدة فيموقد عرفوا في الآخرة أن الملك لله الواحد القهار . وجوابنا أنه تعالى يقوله وقد أعاد منها بذلك على أنه لاحكم في الآخرة إلا له ولا ملك إلا له وأن الآخرة مخالفة للدنيا فانها وان كان الملك فيها لله لكنه قد فوض الى الغير النظر في ذلك وما يرى من أنه تعالى يقوله ولا أحدا يصح بل القرآن يشهد بخلافه وهو قوله تعالى ( لينذريوم التلاق يوم هم بارزون ) ثم قال تعالى ( لا يخفى على الله منهم شيء لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ) فانما يقول ذلك في ذلك اليوم ولذلك قال تعالى بعده ( اليوم نجزي كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم ) والمعروف المكلفين من أهل الثواب والعقاب أن الواقع بهم هو المستحق وانه لا ظلم هناك وأنه بخلاف أيام الدنيا التي يجري فيها الظلم وغيره وقوله تعالى ( لا ظلم اليوم ) يدل على أن العبد هو الذي يفعل المعصية ولو كان تعالى يخلقها فيه ثم يعذبه أبد الآبدين لكان ذلك ظلما ويدل أيضا على أن أطفال المشركين لا يعذبون لانهم لو عذبوا ولا ذنب لهم لكان العذب من أعظم الظلم وقوله تعالى ( إن الله سريع الحساب ) يدل على أنه تعالى ليس بجسم والا كان يجب في محاسبة الخلق أن تطول كما يطول ذلك منا فانما يكون سريع احساب بأن يفعل المحاسبة في أجسام وأن يكون

الكل في حال واحد وقوله تعالى ( وأنذرهم يوم الآفة ) ثم قال تعالى من بعد ( مالا ظالمين من حميم ولا تنفيح ) يدل على أن الشفاعة لا تكون إلا للمؤمنين فزيدهم منزلة على وجه التفضل ولو كانت الشفاعة لأهل الكبائر المصرين لم يصح هذا الظاهر وقوله تعالى من بعد ( ذلك بأنهم كانت تأتيهم رسلهم بالبينات فكفروا فأخذهم الله ) يدل على أن الذي لأجله حسن منه أن يعاقبهم أن الرسل جاءتهم بالبينات ومع ذلك اختاروا الكفر ولو كان تعالى خلق ذلك فيهم لكان محبى الرسل إليهم وأن لا يجتوا إليهم سوا -

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله ) كيف يصح أن يكون كاتماً لإيمانه مع أنه حكى عنه ( وقال الذي آمن يا قوم اتبعوني أهدكم سبيلاً ارتداد ) وإذا كان مضمراً لآية أنه لم يزد على ذلك • وجوابنا أنه يحتمل في الأول أن يكون كاتماً لإيمانه ثم من بعد لما جربهم وسلم منهم أغلبره وذلك لا يستحيل ويحتمل أن يكون معرضاً بتلك اللفظة وحكى الله عنه على حسب مراده فيكون بمرية نصريحاً وإن كان بتلك اللفظة تعريضاً •

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( وقال لذين في ذرئته حميم دعوا ربكم فيخفف عنا يوم من العذاب ) كيف يصح ذلك منه مع أنه لا يخفف البتة • وجوابنا أن مثل ذلك لا يقع من المنحرف على وجه الاستعانة • فبرو لا يروح إلى هذا القول وإن علم أن ذلك لا يتم • وقد قيل أن ذهاب يحسن في الآخرة لقوله تعالى ( يريدون أن يخرجوا من دارهم ويخرجين منه ) •

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى من قبل ( فوجدهم يحرقين منه ) •

اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه ) كيف يصح ذلك وانما كان هذا القتل في حال ولادة موسى لانني هذه الحال . وجوابنا أنه في تلك الحال كان يأمر بقتل الاولاد لما ظهر في الاخبار أنه سيكون هناك من يظله من الانبياء وفي هذه الحال أمر أيضاً بهذا القتل لئلا يكثر اتباع موسى فيما حالان مختلفان فأما قوله تعالى من بعد ( فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده ) وقوله تعالى ( فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا ) يدل على أن الإيمان فعل للعبد وأنه إذا فعله طوعاً ينتفع به وإذا فعله على وجه الإلحاء لا ينتفع به ولو كان خلقاً لله لم يصح ذلك .

### ﴿ سورة السجدة ﴾

#### ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( وقالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا اليه وفي آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب ) كيف يصح ذلك مع التكليف . وجوابنا ان ذلك حكاية تشددهم في الامتناع من القبول لانهم بهذا الوصف ولذلك ذمهم وزجرهم بقوله تعالى ( فاعمل انا عاملون ) وقوله تعالى من بعد ( كتاب فصلت آياته قرآنا عرياً لقوم يعلمون بشيراً ونذيراً ) يدل على أن القرآن يحدث من جهات وقوله تعالى ( وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة ) يدل على أن كفرهم لا يمنع من وجوب الصلاة والزكاة عليهم وان كان فعلهم انما يصح بأن يقدموا بالإيمان .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( قل أنتم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين ) ثم قال ( وقدر فيها أوقاساً في أربعة أيام ) فلك ستة ثم قال ( فقضاهن سبع سموات في يومين ) فصارت ثمانية كيف يصح ذلك مع قوله

تعالى في غير موضع (خلق السموات والارض في ستة أيام) وتلك مناقضة ظاهرة • وجوابنا أن قوله (وجعل فيها رواسي من فوقها وبرك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام) المراد به مع اليومين المتقدمين فلا يكون ذلك مخلفا للآيات الآخر وقد يقول المرء لولده ليس علمك القرآن في سنة وقهنتك في الدين في سنتين يعني مع التي تقدمت فأما قوله تعالى من بعد (ثم استوى الى السماء وهي دخان) فلمراد به قصد خلق السماء فالاستواء في الحقيقة لا يصح على الله تعالى وقوله تعالى (فقال لها وللارض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين) فالمراد أنه أراد منهما الاتياد لما يريد فاستجابا وذلك كقوله تعالى (انما قولنا اشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون) والمراد أن تكون وقد يقول القائل أردت كذا وكذا فقالت نفسي لا تفعل وقد يقال أنت السحاب فأمرت قول الشاعر «امتلا الخوض وقل قلني» وذات كقوله تعالى (جدارا يريد أن ينقض) وكل ذلك ظاهر في اللغة وإنما يتبس على من يقل تأمله وقوله تعالى (ومحمد مهديناهم فاستجابوا نعمي على الهدى) يدل على أنه قد هداهم بأن دلهم وبين لهم وأنهم لما قبلوا بهتدوا فلا هتداء فعليه وهدى من قبل الله تعالى لا كما يقول من خفت في ذلك وزعم أن الهدى هو لايت وقوله تعالى (شهد عليهم سمعهم وأبصرهم وجلودهم) فلمراد به ردع عن الله صبر لأنه إذا فعلها بهذه الجوارح شهدت عبيد في الآخرة وقد ذكرنا من قبل أن هذه شهادة من فعل الله تعالى فيها وقوله تعالى (قلوا أنصفوا الله الذي أنصفكم رحمة) فالمراد به ما ذكرنا من أنه فعل في ما صورته صورة شهادة وقوله تعالى (وكنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم) فالمراد به ما كنتم تخشون ذلك وبذلك قال تعالى (ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثير مما تعملون) وقوله تعالى من بعد

( وقبضنا لم قرناه ) فالمراد به التخلية فلما لم يمنهم من ذلك جاز أن ينسبه الى نفسه وذلك كقوله تعالى ( انا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزاً ) وكقول القائل لغيره قد أرسلت كلبك على الناس اذا لم يطرده عن بابه وقوله تعالى من بعد ( ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تنزل عليهم الملائكة ) يدل على أنه لا بد مع التوحيد من الاستقامة في الافعال والاحوال حتى يصير المرء من أهل الثواب وقوله تعالى من بعد ( ومن أحسن قولاً ممن دعا الى الله وعمل صالحاً ) يدل على أن من أعظم الأعمال الدعاء ويدل على أنه اذا لم يقترب به العمل الصالح لم ينتفع به . فان قيل فقد قل ( وقال اتى من المسلمين ) وأنتم تمنعون ذلك . وجوابنا أن المراد من المتقادين للحق وذلك أوجب عندنا وقوله من بعد ولو جملناه قرآناً أعجباً ) يدل على أنه تعالى فعله فجعله عرياً وكان يجوز أن يجمله أعجباً .

### ( سورة الشورى حم عيسق )

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( ويستغفرون لمن في الارض ) كيف يصح ذلك مع قوله تعالى ( ويستغفرون للذين آمنوا ) . وجوابنا ان المراد ويستغفرون لاهل الارض الذين هم المؤمنون لاهل السما لان اهل الارض هم المحتاجون الى الاستغفر ويحتمل ان يكون المراد ويستغفرون لاهل الارض لازالة عذاب الاستئصال عنهم والأول أقوى لان احدي الايتين يجب ان تبني على الاخرى كما بينى المجمع على المفسر .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( لتندram القرى ومن حولها وتنذريوم الجمع لاريب فيه ) وهو يوم القيامة كيف يصح ان ينذر يوم القيامة والتكليف منقطع . وجوابنا ان المراد ينذرهم مايلقون يوم الجمع وهم يخافون فبالانذار هو

حال التكليف ولذلك قال تعالى (لا ريب فيه فريق في الجنة وفريق في السعير) فيين وجه التخويف في ذلك وقوله تعالى (ولو شاء الله لجعلهم أمة واحدة) المراد ان يلجئهم الى الايمان لكنه لم يشأ الا على وجه الاختيار ترضيا للثبوت وقوله تعالى من بعد (ليس كمثل شي) ربما قالوا فيه ان ظاهره يتناقض لانه يقتضى ان لثله متلا ولو كان كذلك لما صح النفي لانه يقتضى الاثبات . وجوابنا ان ذلك وان كان مجازا فهو مؤكد للحقيقة على ما جرت به عادة العرب وهوؤكد من قول القائل ليس مثله شي وقوله تعالى من بعد (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحى اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين) فالمراد به انه شرع لكل الانبياء ان يقيموا الدين فيما يتصل بالاعتقاد والنوحيد لان ذلك مما لا يقع بينهم فيه خلاف فاما الشرائع المختلفة فللكل منهم دين وما هو دين أحدهم بمنزلة ما هو دين غيره لانه دين لهم مضاف اليهم ولذلك قال بعدهم (ولا تفرقوا فيه كبر على المشركين ما تدعوهم اليه) فيه بذلك على ما ذكرنا وقوله (الله يجتبي اليه من يشاء ويهدي اليه من ينيب) المراد به ويهدي الى رضوانه وثوابه من ينيب فلا تعلق للمخالفين بذلك وقوله تعالى (وما تفرقوا الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) ربما سألو فيه وقالوا كيف يؤدي علمهم الى التفرق . وجوابنا انه تعالى أراد بالعلم اليان وانهم تفرقوا بعد اليان وبعد قيام الحجة ويحتمل ان يكون المراد تفرقوا بعد العلم على وجه البني كما ذكره تعالى والمراد المبطلون دون المحقون

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (لنا أعمالنا ولكم أعمالكم) لاجحة بيننا وبينكم) كيف يصح ان لا يكون له عليهم حجة . وجوابنا ان المراد انا قد بالغنا في اقامة الحجة حتى لم تبق باقية فلا حجة بيننا وبينكم وهذا على وجه

التوبيخ والافعالوم من دين الرسول صلى الله عليه وسلم انه كان لا يعذر الله بل له الحاجة العظيمة عليهم ولذلك قال بعده ( الله يجمع بيننا واليه المصير ) وقا تعالى بعده فيمن يحتاج في الله من المبطلين ( حجتهم داخضة عند ربهم ) ولا يجر ذلك الاوحجة المحقين ثابتة .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( الله الذي انزل الكتاب بالحق والميزان كيف يصح القول بانه أنزل الميزان وهو أمر يتولى فعله الناس . وجوابنا ان المراد انه أنزل الكتاب بالحق وأنزل التمسك بالميزان في باب المعاملات وقد قيل : في الابتداء أنزله الله تعالى وعرفهم كيف يتعاملون وقد قيل ان المراد بالميزان العدل نفسه وقوله تعالى من بعد ( وما يدريك لعل الساعة قريب ) أحد ما يرغب في التوبة ويخوف من تركها وذلك لطف عظيم للمكلفين

« مسألة » وربما قيل كيف يصح قوله ( ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثّر منها وماله في الآخرة من نصيب ) ومعلوم ان فيمن يريد حرث الدنيا من نصيب في الآخرة . وجوابنا ان المراد من كانت ارادته مقصورة على حرث الدنيا لان من هذا سبيله لا نصيب له في الآخرة وبين تعالى انه لا يخلع على بما أراده من أمر الدنيا وان كانت هذه حاله وقوله من بعد ( ترى الظالمين مشفقين مما كسبوا وهو واقع بهم ) أحد ما يدل على ان من لم يتب من الظلم سيعاقب لا محالة . ثم ذكر تعالى من بعد رحمته فقال ( وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات ويعلم ما تفعلون ) وقوله تعالى من بعد ( ولو بسع الله الرزق لعباده لبغوا في الارض ) يدل على انه لا يفضل الا ما يعيش على الطاء والعبادة فلذلك قال ( ولكن ينزل بقدر ما يشاء ) وقوله تعالى من بعد ( وجزا سيئة سيئة مثلها ) فالمراد به الجزاء على السيئة وذلك مجاز مشهور في اللغة ولذلك قال

تعالى بعده ( فمن عفا وأصلح فأجره على الله ) والمراد بذلك من عفا عن السيئة ولم يقابل بمثلها ولا كافأ عليها ولذلك قال بعده ( ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل ) فين انه اذا انتصر وقد ظلم فلا سبيل عليهم ولو كان ما فعله سيئة لما صح ذلك ولذلك قال بعده ( إنما السبيل على الذين يظلمون الناس ويغيثون في الارض بغير الحق ) وبعث تعالى على الصبر فقال ( ولمن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الامور ) وقوله تعالى ( ومن يضل الله فانه من ولي من بعده ) المراد من يضل الله بالعقوبة وبالصرف عن الثواب فلا ولي له لانه لا ناصر له وهذه حاله ولذلك قال بعده ( وترى الظالمين لما رأوا العذاب يقولون هل الى مرد من سبيل ) فيتمنون الرجعة لكي يؤمنوا وعند ذلك بين الله عز وجل ان المؤمنين يقولون ( ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة ) اذا عاينوا ما أنزل بهؤلاء الظالمين ولذلك قال بعده ( ألا ان الظالمين في عذاب مقيم وما كان لهم من أولياء ينصرونهم من دون الله ) وقوله تعالى من بعد ( وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا ) أحد ما يذكر في ان الرؤية على الله تعالى لا يجوز والا فقد كان أصبح انه يكلم البشر على غير هذه الوجوه وربما قالوا في ذلك ما معنى قوله ( الا وحيا ) وهل معناه غير ما ذكر في قوله ( أو يرسل رسولا ) وما معنى ( أو من وراء حجاب ) والحجاب على الله تعالى لا يجوز . وجواننا عن الاول ان المراد على وجه الخاطر والالهام وقد يوصف ذلك بأنه وحى من الله . وعن الثاني بأن الحجاب في نفس الكلام يصح وان كان على الله تعالى لا يصح وقوله تعالى من بعد ( وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ) أحد ما يدل على انه من قبل النبوة لم يكن مكافا بشرية ابراهيم ولا غيره ولا كان يعرف الإيمان



وقوله تعالى من بعد ( يهدي به من يشاء من عباده ) المراد به من يكافهم دون غيرهم فلا يدل على انه تعالى هدى بعض المكلفين دون بعض ولذلك قال بعده ( وانك تهدي الى صراط مستقيم ) ومعلوم انه هدى كل المكلفين .

### ( سورة الزخرف )

« مسألة » ربما قيل في قوله تعالى ( وانه في أم الكتاب لدينا ) كيف يصح في القرآن ذلك وانما أنزله على الرسول صلى الله عليه وسلم . وجوابنا ان المراد انه كُتِبَ في الاوح المحفوظ على الوجه الذي يعرفه الملائكة ثم حصل الانزال الى السماء الدنيا في ليلة مباركة كما ذكره تعالى ثم حصل الانزال حالا بعد حال بحسب الحاجة الى الاحكام والتمصص وفي كل ذلك مصلحة فاما في الاول فالملائكة يعرفون به ما يدعوم الى طاعته ويعرفون به أنه من عالم الغيب لانه تعالى ذكر عند اثبات القرآن في اللوح المحفوظ ما سيكون من حاله وحال الرسول صلى الله عليه وسلم من المصالح المعروفة فلا تناقض في ذلك وقوله تعالى من قبل ( انا جعناهم قرآنا عريا ) أحد ما يدل على حدوثه من وجوه وقد بيناها من قبل « مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( وما يأتيهم من نبي الا كانوا به يستهزؤن ) كيف يصح ذلك وفي الانبياء من قبلوا منه وعظموه . وجوابنا ان المراد بذلك من دخل تحت قوله ( وكم أرسلنا ) وذلك لا يعم جميع المرسلين ولذلك قال بعده ( فأهلكنا أشد منهم بطشا ومضى مثل الاولين )

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( والذي خلق الزوجات كلها وجعل لكم من الغنك والانعام ما تكونون لتستروا على ظهوره ) كيف يصح بعد ذكر الانعام ان يقول على ظهوره ولا يقول على ظهورها . وجوابنا ان ذلك مرجع

الى لفظة ما فقد يصح ان يفرد ما يرجع اليه كما يصح ان يجمع وهذا كما بقوله  
 في لفظة من انها تارة يجمع ما يرجع اليها وتارة يوحد وفي قوله ( ثم تذكروا نعمة  
 ربكم اذا اسئوتم عليه وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا ) دلالة على ما يلزم  
 العبد من الشكر عند كل نعمة دقت أو جلّت ثم قبح تعالى ما قاله بعض العرب  
 من ان الملائكة بنات الله تعالى وبين ان ضربهم المثل لله تعالى بما يعدونه  
 تقصا من عجائب كفرهم فقال ( واذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلا ظل  
 وجهه مسودا وهو كظيم ) وبين بقوله ( أشهدوا خطيهم ستكتب شهادتهم ) ان  
 كل قول لا علم معه بصحته يصير وبالا وقوله من بعد ( وقالوا لو شاء الرحمن  
 ما عبدناهم ) يدل على انه تعالى لا يشاء عبادة غيره ولولا ذلك لما قال ( ما لهم بذلك  
 من علم ان هم الا يخرصون ) وقبح التقليد بقوله ( انا وجدنا آباءنا على أمة وانا  
 على آثارهم مهتدون ) ثم قال ( وانا على آثارهم مقتدون ) وقال بعد ذلك ( قل  
 أولو جئتمكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم ) وهذا هو الذي يبطل التقليد ويعلم  
 أن الواجب اتباع الهدى والدلالة وقوله تعالى من بعد ( ولولا أن يكون الناس  
 أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن ليوثهم سفقا من فضة ) أحد ما يدل على أنه  
 تعالى لا يخلق الكفر ولا يدعو اليه لانه ان كان هو الخالق له فلا فائدة في هذا  
 وانما يكون له فائدة اذا كان الكلام مع المختار للكفر فعند هذا الضرب من  
 النعم يختار ما لولاها كان لا يختاره ثم بين تعالى ان كل ذلك متاع الدنيا وإن  
 الآخرة عند الله للمتقين والافتاء معناه أن لا يتخذوا زخرفا في الدنيا من المعصية  
 فيترك المعصية ويتق النار وذلك لا يصح الا وهم المختارون لذلك .

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( ومن يمس عن ذكر الرحمن قبض له  
 شيطانا فهو له قرين ) كيف يصح أن يكون تعالى يمنع من اتباع الشيطان ويقبضه

للمعد . وجوابنا أن المراد من يش عن ذكر الرحمن في الدنيا قبيض له شيطاناً في الآخرة فيصير قبره كما ذكره الله تعالى في غير موضع ولولا هذا التأويل لخلناه على معنى التخلية كما تأولنا عليه قوله تعالى ( إنا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزاً ) ولذلك قال بعد ( حتى إذا جاءنا قال يا ليت بيني وبينك بعد المشركين قبس القبرين ) ولذلك قال بعده ( ولن ينفعكم اليوم اذ ظالم ) وكل ذلك يبين صحة ما تأولنا .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( ولن ينفعكم اليوم اذ ظلم انكم في العذاب مشتركون ) ما فائدة هذا الكلام وكيف ينتفعون بالاشتراك في العقاب . وجوابنا أن المراد أن كل ممتحن في دار الدنيا اذا اضرد بالهنة تكون محته أثقل وأعظم وأغلظ منها اذا كان له شركاء فيها فيبين الله تعالى أن هذا القدر من الروح والحفة لا يحصل في الآخرة لأهل العذاب اذا اشتروا فيه وقوله تعالى من بعد ( أفأنت تسمع الصم أو تهدي العمى ) أحد ما يدل على أنه تعالى يذكر مثل هذا الوصف فيمن يتمتع من الاصفاء والقبول على ما تأولناه من قبل .

• ( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( وقالوا يا آية الساحر ادع لنا ربك بما عهد عندك ) كيف يصح أن يصفوه بأنه ساحر ويسألوه أن يدعوا به وذلك متناقض . وجوابنا أن المراد أنهم قالوا بحسب اعتقادهم وقالوا ان لم تكن كذلك على ما يعتقد فادع لنا ربك وقد قيل إن هذه اللفظة تستعمل في اللغة فيمن يعتقد فيه التقدم في معرفة الامور فعلى هذا الوجه قالوا ومعنى قوله تعالى ( فلما آسفونا انتقمنا منهم ) أغضبونا فالأسف في الحقيقة لا يجوز الا على من يجوز عليه الحزن والتم وقد قيل ان المراد آسفوارسلنا .

• ( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة في الارض

يخلفون ) كيف يصح أن يجعل من الناس ملائكة . وجوابنا أن المراد بقوله ( منكم ) ليس ما ذكرته بل المراد أن ينزل الملائكة بحيث يرون في جملتهم فيكونون منهم بين الله تعالى بذلك أن عيسى وإن فارق حاله في كونه لا من أب حالم فليس ذلك يعيد عند الله تعالى كما لا يعيد أن يجعل مع الناس ملائكة والله تعالى أنشأهم بلا ولادة .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( وأنه لم للساعة فلا تترن بها ) ما المراد بذلك . وجوابنا أنه قد ظهر في الأخبار نزول عيسى عليه السلام عند الساعة وأن الله تعالى جعله دلالة للساعة فلذلك قال تعالى ( فلا تترن بها ) لأن العلم والدلالة تمنان من المرية وقوله تعالى من بعد ( الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين ) يدل على أنهم في الآخرة بخلاف ما هم في الدنيا ففي الدنيا يحب بعضهم بعضاً وفي الآخرة يفظ الله قلب بعضهم على بعض ويكون ذلك زائداً في غومهم وقوله تعالى من بعد ( يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون ) يدل على أن المتقين لا تلحقهم أهوال الآخرة وتعلق بعضهم في أن الله تعالى يرى لجهله بقوله تعالى ( وفيها ما تشبهه الانفس وتلذذ العين ) وزعم أن من أعظم لذات العين رؤية الله تعالى وهذا جهل عظيم لأن الواجب أن يثبت أولاً أنه يرى ثم يقول ذلك كما لو قال قائل انه داخل تحت قوله تعالى ( وفيها ما تشبهه الانفس ) بالمعاقبة والملازمة لكان انما يطل بأن يقال يجب أن تثبت أولاً أنه جسم يصح ذلك عليه ثم تقول هذا القول وقوله تعالى من بعد ( إن المجرمين في عذاب جهنم خالدون ) يدل على أن غير الكفار من المجرمين هذا وصفهم .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم بلى ورسلنا لديهم يكتبون ) كيف يصح أن يكتبوا السر وهم لا يعلمونه . وجوابنا

أنه تعالى يعرف الحفظة ما يفعله العبد بأمور من قبله فتكتبه اذا كان ذلك مما لا يشاهد فهذا الوجه وجه الكلام .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( قل ان كلن للرحمن ولداً فأنا أول العابدين ) كيف يصح أن يكون أول عابد لمن اءولد . وجوابنا أن المراد فأنا أول الانفين من عبادة من هذا حاله وقد ذكر عن الفرزدق أنه قال  
\* واعبد أن يهجي كليب بدارم \* وأراد به الالفة ويحتمل أن يريد بذلك تبعيد أن يكون له ولد لان عبادته له تمنع من ذلك وقوله تعالى ( وهو الذى فى السماء إله وفى الارض إله ) يدل على أنه يجوز عليه المسكن وأنه يدبر الاماكن ولو كان على العرش كما قالوا لم يصح ذلك .

### ﴿ سورة الدخان ﴾

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( انا أنزلناه فى ليلة مباركة ) كيف يصح ذلك وانما أنزله فى المدة الطويلة حالا بعد حال . وجوابنا أنه أنزله الى سماء الدنيا فى ليلة مباركة على ما تقدم ذكره ولذلك قال ( فيها يفرق كل أمر حكيم ) لانه تعالى أمر فى تلك الليلة بأن الملائكة ينزلون القرآن حالا بعد حال بحسب الحاجة اليه والمصلحة .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين ) ما المراد بذلك وكيف يرتقب ما لا يوجد فى الدنيا . وجوابنا أنه يحتمل أن يريد فارتقب ذلك للكفار والمعاصى على وجه الردع لهم ويحتمل أن يكون هذا الدخان أحد المعجزات كما روى عن ابن مسعود فى انشقاق القمر وقوله تعالى من بعد ( ولقد فتنا قبلهم قوم فرعون ) المراد به امتحانهم وكفناهم وليس المراد انا خلقنا

الكفر فيهم كما يزعمه بعضهم ولذلك قال تعالى ( وجاءهم رسول كريم ) .  
 \* ( مسألة \* ) وربما قيل في قوله تعالى ( إن شجرة الزقوم طعام الاثيم ) كيف  
 يصح أن يخوف تعالى بشجرة الزقوم وهي لا تعرف . وجوابنا أنه اذا وصف  
 حالها صح التخويف بها ولذلك قال تعالى ( كلليل يغلي في البطون كغلي الحميم )  
 وقوله تعالى من بعد ( ذق انك أنت العزيز الكريم ) المراد به ذق العذاب  
 انك أنت الموصوف بذلك في الدنيا ولذلك قال تعالى بعده ( ان هذا ما كنتم  
 به تتمرون ) .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى )  
 كيف يصح استثناء الموتة الاولى من حالهم في الجنة . وجوابنا أن المراد تأكيد  
 نفى الموت عنهم بذكر ما عرفوه من الموتة الاولى فالمراد سوى الموتة الاولى  
 التي عرفوها .

### \* ( سورة الجاثية ) \*

( مسألة \* ) ان الله جل وعز جمع بقوله تعالى ( ان في السموات والارض لايات  
 المؤمنين وفي خلقكم وما يث من دابة آيات لقوم يوقنون ) بين كل الادلة على  
 الله تعالى لانها إما بالنظر في الاجسام فيعلم أنها محدثة من حيث لا تنفك عن  
 المحدثات ويعلم أن فاعلها مخاف لها وإما بالنظر في أنفسنا بتعدد أحوالها على من  
 برأها وإما بالنظر في سائر الدواب والحيوان فيعلم بتغير أحوالها المدبر لها ولا  
 دليل على الله تعالى الا وقد دخل تحت ما ذكرناه لكنه تعالى أراد ذلك  
 أيضاً بذكر اختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق وتصريف  
 الرياح ثم قال في آخره ( تلك آيات الله تتلوها عليك بالحق فبأى حديث بعد الله

وآياته يؤمنون) فبين أن العدول عنها الى سائر الاحاديث ترك لما يجب من النظر ثم قال تعالى ( ويل لكل أفاك أثيم ) وتوعد على ترك هذه الطريقة فقال تعالى ( يسمع آيات الله تتلى عليه ثم يصر مستكبرا كأن لم يسمعها فبشره بعذاب أليم ) وكل ذلك بعث من الله تعالى على النظر والتذكر في هذه الادلة وفي هذه النعم ليقوم بشكرها ثم قال من بعد محققا لما ذكرنا ( هذا هدى والذين كفروا بآيات ربهم لهم عذاب من رجز أليم ) فأشار الى ما تقدم من الادلة وبين أنها هدى ولولا أنها هدى للكافرين لما توعدهم بالعذاب اذا عدلوا عنها ثم أتبعه بقوله تعالى ( قل للذين آمنوا ينفروا للذين لا يرجون أيام الله ) نبه بذلك على أن الغفران يكون من قبلهم اذا تمسكوا من طاعة الله تعالى بما يوجب الغفران ثم قال تعالى ( من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها ثم الى ربكم ترجعون ) فنبه بذلك على أن أمر الآخرة موقوف على هذين فن عمل صالحا فله الجنة ومن أساء فهو من أهل النار .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( ثم جعلناك على شريعة من الامر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون ) كيف يصح أن ينهوا عما تمنع النبوة منه وجوابنا أن النبوة لا تمنع من القدرة على ذلك والتمكن منه وانما لا يختاره فانهى عن ذلك يصح ويكون أحد ما يدعو النبي الى ترك ذلك وقوله تعالى من بعد ( أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء ) يدل على أن الوعيد لاحق بهم وأنهم من أهل العذاب لانهم لو صاروا من أهل الجنة لكان تعالى قد سوى بينهم .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( أفأرأيت من اتخذ إلهه هواه ) كيف يصح اتخاذ الهوى إلها . وجوابنا أنه يطيع الهوى ويعدل عن طريقة العقل وذلك

تشبيه يحسن في اللغة ومعنى قوله تعالى ( وأضله الله على علم ) أنه أضله عن الثواب الى العقاب ومعنى قوله تعالى ( وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة ) ما قدمناه من العلامة التي يفعلها الله تعالى وقد تقدم القول في ذلك وقوله من بعد ( هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون ) من أقوى الصوارف عن المعاصي فانها اذا تفرقت على الاوقات ثم جمعت في الصحيفة عظمت على من عرضت عليه وقوله تعالى من بعد ( ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزواً وعزتمكم الحياة الدنيا ) يدل على أن الاعراض عن الآيات من أعظم الذنوب وكذلك الاعتراض بالدنيا .

### • ( سورة الاحقاف ) •

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( قل ما كنت بدعا من الرسل وما أدري ما يفعل بي ولا بكم ) كيف يصح أن يقول صلى الله عليه وسلم ذلك وهو كلام شاك في أمره وأمرهم . وجوابنا أن المراد ما أدري ما يفعل بي ولا بكم فيما يوحى الى فيين أن الوحي يأتي في المستقبل بما لا يعلمه في الوقت وقال تعالى بعده ( وما أنا الا نذير مبين ) فيبين أنه بعد نزول الوحي ينذر ويحذر وقوله تعالى من بعد ( ومن قبله كتاب موسى ) يعني القرآن يدل على حدوثه لان ما تقدمه غيره لا يكون الا محدثا وكذلك قوله تعالى ( وهذا كتاب مصدق لسانا عربيا ) يدل على ذلك وقوله تعالى من بعد ( ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) يدل على أن من هذا حاله لا تؤثر فيه أهوال الآخرة وقوله تعالى ( ولكل درجات مما عملوا ) يعني من جزاء ما عملوا لانهم يتفاضلون في ذلك وكذلك قوله ( وليوفيهم أعمالهم ) أي جزاء أعمالهم وقوله في الكفار



( اذهبهم طياتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فاليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تستكبرون في الارض غير الحق وبما كنتم تفسقون ) يدل على أنهم استحقوا العذاب لاستكبارهم وفسقهم على ما قوله في ذلك .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( واذا صرفنا اليك نفرا من الجن يستمعون القرآن ) أليس ذلك يدل على أنه خلق حضورهم . وجوابنا أن قول القائل صرفت الى فلانا فلانا يريد أنه فعل ما عنده حضر من الاسباب وليس المراد أنه فعل نفس حضوره ولذلك قال تعالى ( فلما حضروه قالوا أنصتوا ) فأضاف الحضور اليهم وفي الآية دلالة على أن في الجن من آمن بالرسول وعلى أنهم مكافون وفيهم مؤمن وكافر وعلى أنهم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم وأنه صلى الله عليه وسلم كما دعا الانس فلذلك قالوا في وصف القرآن ( يهدي الى الحق والى طريق مستقيم يا قومنا أجيوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ) .

« مسألة » وربما قالوا في قوله تعالى ( فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ) أن ذلك يدل على أن في الرسل من هو من أولي العزم وفيهم من ليس كذلك وأنهم تنكرون هذا القول . وجوابنا أن مثل ذلك قد يذكر ويراد به الكل فالمراد قوله ( من الرسل ) تمييز أولي العزم من غيرهم دون التبعض فلا يدل على ما ذكره

( سورة محمد صلى الله عليه وسلم )

« مسألة » وربما قيل كيف قال تعالى ( ان تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم ) ومعلوم أنهم في بعض حروبهم نصروا الله بان جاهدوا ومع ذلك فلم ينصرهم ولم يثبت أقدامهم . وجوابنا أنه لم يرد بقوله ان تنصروا الله بالاستقامة على الطاعة ينصركم في الدنيا اذ يحتمل ان يريد ينصركم في الآخرة ويثبت

أقدامكم على الثواب لان ذلك نصرة لهم فيجربى مجربى قوله ( وجزاء سيئة سيئة مثلها ) فكانه قال ان تنصروا الله يجازيكم على النصرة ويحتل ان يريد ان الغلبة لكم على كل حال وان غلبتم في الظاهر لان المغلوب اذا كان مستحقا للثواب فهو المنصور والغالب اذا كان من أهل العقاب فهو مخذول غير منصور فان قيل فقد قال تعالى بعده ( ولو شاء الله لاتنصر منهم ) وكيف يصح ذلك مع الوعد لهم بالنصرة . وجوابنا ان المراد لاتنصر منهم بالاهلاك لكنه تعالى يهلمهم وربما قالوا في قوله تعالى ( ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم ) كيف يجوز ان ينفى كونه مولى الكافرين وهو مولاهم وخالقهم ورازقهم . وجوابنا ان المراد بأنه مولى المؤمنين انه المتولى لحفظهم ونصرتهم في باب الدين وذلك منفي عن الكافرين

﴿ مسألة ﴾ وربما قالوا ان قوله ( مثل الجبة التي وعد المتقون فيها أنهار ) الى قوله ( كمن هو خالد في النار ) كيف يصح اتصال هذا الكلام بما تقدمه وانما يحسن ذلك اذا قيل أفن هو في الخنة كمن هو في النار . وجوابنا ان معناه أفن كان في الخنة التي مثلها هذا المثل ووصفها هذا الوصف كمن هو في النار وفي الكلام حذف لما فيه الدلالة على ذلك

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( فاعلم انه لا اله الا الله ) كيف يصح ان يقول ذلك لنبيه صلى الله عليه وسلم وعلمه به متقدم مستقر . وجوابنا ان المراد الثبات على هذا العلم في المستقبل فان قيل فكيف قال ( وستفتن لذنبتك ) وهو مغفور له . وجوابنا ان يجتهد في التوبة من ذنبه اعظم منزلته لان حال الانبياء فيما يقدمون عليه أعظم من حال غيرهم

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( الشيطان سول اثم وأملى اثم ) كيف

يصح ان يمل لهم والاملاء هو الابقاء ولا يصح ان يكون ابقاؤهم من قبله بل هو من قبله تعالى . وجوابنا ان ( سول لهم ) المراد به زين لهم المعاصي والمراد بقوله ( أمل لهم ) انه غرم بأن بسط لهم في الامال وغلب في قلبهم انهم ييقون فيتلافون وفي السورة أدلة على مذهبنا منها قوله تعالى ( والذين قتلوا في سبيل الله فلن يضل أعمالهم سيديهم ويصلح بالهم ) فان ذلك يدل على ان الهدى قد يكون الى الثواب لانه بعد القتل لا يصح سواء وهو معنى قوله ( ويدخلهم الجنة عرفها لهم ) أى طيبها لهم وقوله ( فلن يضل أعمالهم ) يدل على ان الضلال قد يكون الاهلاك ولذلك قال ( والذين كفروا فتمسا لهم وأضل أعمالهم ) ومنها قوله ( والذين اهتدوا زادهم هدى ) فانه يدل على ان اللطاف والادلة والخواطر التي ترد على المؤمن توصف بأنها هدى وان للمؤمنين من الحظ في ذلك ما ليس لغيرهم ومنها قوله تعالى ( أفلا يتدبرون القرآن ) فانه يدل على وجوب النظر وعلى ان التدبر فعلهم \* فأما قوله ( أم حسب الذين في قلوبهم مرض ان لن يخرج الله أضغانهم ) فالمراد بالمرض ليس هو الكفر بل هو ما لحقهم بظهور أمر الرسول صلى الله عليه وسلم من الغموم . ومنها قوله ( ولا تبطلوا أعمالكم ) فذلك يدل على ان المكاف قد يبطل ثواب ما تقدم من عمله بالكبائر والكفر لان ابطال نفس العمل لا يصح فالمراد به جزاء العمل ( فلما قوله ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم ) فالمراد به حتى يقع الجهاد وقد ذكر العلم وأراد المعلوم لان علم الله تعالى لا يتجدد . تعالى عن ذلك

## (سورة الفتح)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله ) كيف يصح ان يستثنى في خبر بشر الرسول به ومافائدة ذلك . وجوابنا انه كلن مع الرسول صلى الله عليه وسلم من المعلوم انه يموت فلايقع منه الدخول فلذلك استثنى وقد قيل ان الاستثناء متعلق بالامن فكانه قال لتدخلن المسجد الحرام وأنتم آمنون ان شاء الله لان الامن في داخل المسجد الحرام قد يتغير وقد قيل الفائدة انه علمنا كيف نخبر عن الامور وان نستثنى في ذلك

« مسألة » وربما قيل في قوله من قبل ( يغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ) كيف يجوز فيما لم يقع من الذنب المتأخر ان يغفره . وجوابنا ان المراد ما تقدم من ذنبك قبل النبوة وما تأخر عنها وكلاهما مما يقع فيصح فيه الغفران فان قيل فما تعلق الغفران بالفتح حتى يقول تعالى فتحنالك فتحاً مبيناً يغفر لك الله . وجوابنا انه لا يتمتع في الفتح ان يكون سبباً في طاعات عظيمة مستقبلة تؤثر في غفران الذنب

« مسألة » وربما قالوا في قوله تعالى ( ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم ) ما الفائدة في هذا الكلام . وجوابنا ان المراد انه أقوى منهم وأقدر وفي ذلك زجر لهم عن نكت البيعة فاما من يزعم ان لله تعالى يدا تبكلهذا الظاهر فقدأبعد لانه يلزمه اثبات يد فوق أيدي الناس وفوق لا يستعمل الا على وجه لم يجوزه أحد

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( ليس على الاعمى حرج ) ان ذلك

توجب انه لا حرج عليه في شيء . وجوابنا انه لا حرج عليه ولا على المريض والاعرج في بعض العبادات كالجهاد وغيره وهذا معقول من الكلام  
 « مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم يطن مكة ) أليس ذلك يدل على انه تعالى خلق فيهم ذلك الكف .  
 وجوابنا انه لا يقال ان فلانا كف فلانا عن كيت وكيت الا بان يعثه على الكف  
 ويسبب له ذلك فهذا هو المراد .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام ) ما المراد بهذه الرؤيا . وجوابنا انه صلى الله عليه وسلم رأى كأن  
 قائلا يقول له لتدخلن المسجد الحرام ( تحكماها الله تعالى كما رآها فهذا معنى  
 الكلام نبه بذلك على ان في الرؤيا ما يصدق وما يكون خاطرا من قبل الله تعالى

### ( سورة الحجرات )

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( أوجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه ) كيف يصح ان تنسب الى أحدنا محبة ذلك مع كونه كلها وكيف  
 يجوز تشبيه ذلك بأكل لحم أخيه ميتا . وجوابنا ان قوله تعالى ( أوجب أحدكم )  
 نفى المحبة لا اثبات لها فكانه قال كما لا يجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا  
 فكذلك حال الغيبة يجب ان يكرها ككرهاه أكل لحم الميت فاما هذا  
 التشبيه فن أحس ما يضرب به المثل وذلك لان المرء نافر النفس عن أكل لحم  
 أخيه الميت لقبحه فين الله تعالى ان غيبتة تجري في القبح وفي انه يجب ان ينفر  
 عنها هذا المجزى .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ) أفليس قد ميز بين الايمان والاسلام . وجوابنا ان الاسلام في الامة هو الاستسلام والاقيةاد وذلك ليس باسلام في الدين على الحقيقة ولذلك قال ( ولما يدخل الايمان في قلوبكم ) ومن يكون مسلما في الحقيقة فقد دخل الايمان قلبه ولذلك قال بعده ( انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون ) فين تعالى ان الاعراب لم يكونوا كذلك بل كذبوا في قولهم آمنا وفي السورة أدلة على ما نقول منها قوله ( ان تحبط أعمالكم ) فين به ان رفع الصوت بحضور الرسول يحبط سائر طاعتهم حتى يصبروا كلهم لم يفعلوها ومنها قوله ( ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ان نصيبوا قوما بجهالة ) فدل بذلك على ان الفعل لا يحسن الا مع المعرفة دون ان يتبع في ذلك الفعل قول قائل مع الشك ومنها قوله ( ولكن الله حبيب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان ) فدل بذلك على ان في الفسوق ما ليس بكفر وفي العصيان ما ليس بفسق ولولا ذلك لم تميز بين الثلاثة ومنها ما جمعه أصلا في النهي عن المنكر وهو قوله ( وان هاتفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما ) فأمر بالاصلاح أولا ثم قال ( فان بقت إحداهما على الاخرى قاتلوا التي تبغى حتى تقضى الى أمر الله ) فأمر باقتال ثانيها ونبه بالطرفين الذين هما الاصلاح والقتال على ما بينهما من الوسائط فان قيل فقد سمي الطائفتين مؤمنين وعندكم أنهما اذا اقتتلا لم يصح ذلك فيهما . فجوابنا أنه أثبتهما مؤمنين قبل البغى والقتال لان قوله ( وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ) معناه اختاروا المقاتلة في المستقبل ومنها قوله بتس الاسم الفسوق بعد الايمان ) فدل بذلك على أن الفسق يخرج فاعله من أن يكون مؤمنا

ومنها قوله ( يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَيَّ إِلَّا بِمَا مَكَّمَ اللَّهُ يُمُنُ بَعْدَ ذَلِكَ عَلَى الْأِيْمَانِ ) لأن ذلك يدل على أن الايمان من نعمة الله تعالى من حيث ألطف لنا وسهل سبيلنا الى فعله .

### \* (سورة ق) \*

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( ق وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ ) أن قوله ( وَالْقُرْآنَ ) قسم فكيف يصح أن يقسم بالقرآن وليس هناك شيء مقسم عليه . وجوابنا أن المقسم عليه قوله ( قد علمنا ما تنقص الأرض منهم وعندنا ) وما بعده فأكد هذا الخبر بالقسم على عادة العرب وبني بذلك على ما يكون ردعا عن المعاصي من حيث لا يعرفون طريق الاحتراز ومن حيث يعلم ما يأتون ويذرون وحكي عن الحسن أن المراد تأخير القسم فكانه قال ( بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم ) والقرآن يؤكد بذلك ما تمجّبوا منه .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( وقال قرينه هذا ما لدّيّ عتيد ألقيا في جهنم كل كفار ) كيف تبيّن ذلك والامر هو لواحد . وجوابنا أن النار خزنة ولم تعد فلا يمتنع أن يكون خطابا للثنين وأن يكون كما جعل على المكاف في الدنيا رقيين فكذلك في الآخرة يوكل به ملكين من الخزنة وقد قيل إن الواحد قد يعبر عنه بالثنية ويكون ذلك كالتوكيد كأنه قال ألقى ألقى كما يؤكد المرء أمر غيره بأن يقول إضرب إضرب .

\* ( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( قال قرينه ربنا ما أطغيته ) كيف يقول ذلك وقد أطغاه والكذب في الآخرة لا يقع . وجوابنا أن المراد ما أكرهه على الطغيان ولا ألحاته اليه لكنه اختار ذلك كقوله تعالى ( أنحن صددنا كمر

عن المدي بعد اذ جاءكم .

« مسألة » . وربما قيل في قوله تعالى ( يوم تقول لجنهم هل امتلأت وقول هل من مزيد ) كيف يصح مخاطبتها وهي جاد . وجوابنا في ذلك أن المراد قول لجنزة جهم وهذا كقوله واسأل القرية ويحتمل أن يكون المراد استجابة جهم لما يريد الله من حصول أهلها فيها كقوله تعالى ( قالتا آتينا طائعين ) والله تعالى قد أخبرنا فقال ( لأملأن جهم من الجنة والناس أجمعين ) فين أنه سيتعنى الحال الى أن يملأها بعد المحاسبة .

« مسألة » . وربما قيل ما معنى قوله تعالى ( إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب ) وكل المكلفين لم قلب . وجوابنا أن المراد لمن كلف مستعملا قلبه في التفكير والتدبر فإن فيهم من ليس هذا سبيله .

« مسألة » . وربما قالوا في قوله تعالى ( فبصرك اليوم حديد ) ما معنى ذلك وجوابنا أن المراد المعرفة وأنها قوية في الآخرة فالشبهة زائلة فشبعت في القوة بالحديد لأن معرفتهم في الآخرة ضرورية والا فالقوم ينظرون من طرف خفي وفي السورة أدلة على ما تقول منها قوله تعالى ( لا تخلصوا لدى ) ولو كان الكافر ممن لم يعط قدرة الايمان وخلق الكفر فيه لكانت الحجة له فكان لا يجوز أن يقال له ذلك ومنها قوله ( وقد قدمت اليكم بالوعيد ما يبدل القول لدى ) لأن ذلك يدل على أن ما توعد الله به لا يتخلف ومنها قوله تعالى ( وما أنا بظلام للعبيد ) لأنه يدل على أنهم قد فعلوا ما استوجبوا به العقاب ولولا ذلك لكان كل العقاب من باب الظلم والعبث من حيث خلق فيهم ما عاقبهم لاجله ومن حيث خلقهم للكفر ومن حيث خلقهم للنار فلو ابتدأهم بها لكان أقرب من أن يستدرجهم اليها ومنها قوله تعالى ( من خشى الرحمن الغيب وجاء بقلب منيب ) فذلك إنما



يصح اذا كانت الخشية تصرفه عن الفعل ولو كان مخلوقا فيه لما صح ذلك وقوله تعالى ( لم ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد ) يدل على أنه تعالى يضم إلى نوابهم التفضل ولا يمنع من أن يكون ذلك عند شفاعته الرسول صلى الله عليه وسلم فليس لمن خالفنا في الشفاعة أن يتعلق بذلك وقوله في آخر السورة ( فذكر بالقرآن من يخاف وعيد ) يحقق ما قوله في الوعيد وبين أن ذلك يصرف عن المعاصي فلذلك أمر الله جل وعز نبيه صلى الله عليه وسلم أن يذكرهم به ولو كان ذلك خلقا فيهم من جهة الله تعالى لما صح ذلك .

### ﴿ سورة والذاريات ﴾

« مسألة » وربما قالوا كيف أقسم بالذاريات التي هي الرياح وبغيرها . وجوابنا انه تعالى قد بين مراده بقوله تعالى ( فوريك لئلا أنتهم أجمعين ) وقوله تعالى ( فوريك السماء والارض انه لحق مثل ما انكم تنطقون ) وبين الرسول حيث قال من كلن حالفا فليحلف بالله فيحب اذا أن يكون المراد بكل ذلك ورب الذاريات ورب الطور ورب القرآن وهذا أحد ما يدل على أن القرآن من جملة أفعاله وأن الله تعالى ربه ومعنى رب الذاريات أنه المالك ولا يجوز أن يملك الا ما يفعله ويقدر عليه فجميع ما أقسم الله تعالى به في أوائل السور يجب أن يحمل على هذا الوجه لكن مع ذلك فيه فائدة وهي تعريف العباد انما بهما ذكر كقوله تعالى ( والفجر ) وكقوله ( والضحى ) وكقوله تعالى ( والذين والذين ) الى غير ذلك .

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل لماذا قال تعالى ( وفي السماء رزقكم وما توعدون ) . ومعلوم من رزقنا أنه في الارض . وجوابنا أن المراد ما هو الاصل لارزاقنا وهو الماء النازل من السماء ولولاه لما حصل ما نأكل ونشرب ونلبس الى غير ذلك وقوله

تعالى ( فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين ) يدل على أن الإيمان والاسلام واحد والا كان لا يكون لمن نفي من المسلمين تعلق بمن أخرج من المؤمنين .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( والسماء بنيناها بأيد ) أليس ذلك يدل على جواز الجوارح على الله تعالى . وجوابنا أن المراد بالقوة والقدرة ولولا ذلك لوجب اثبات أيدي كثيرة له تعالى عن ذلك .

( مسألة ) وربما قيل مامضى قوله تعالى ( ومن كل شئ خلقنا زوجين ) وفي الاشياء مالا زوج له كالجنادات وغيرها . وجوابنا أنه لا شئ الا وقد خلق الله تعالى ما يخالفه بعض المخالفة يدل بذلك على قدرته وتكامل به نعمته وهذا كالكذكر والاثني وكما نعلمه في النار والفواكه كالليل والنهار وكل حجر الصلب والرخو من الاشياء وذلك تنبيه من الله تعالى على عظم قدرته وانعامه فلذلك قال تعالى ( لعلكم تذكرون ) فأما قوله تعالى ( ففروا الى الله ) فلا يدل على أنه تعالى في مكن بل المراد الفرار الى طاعته وعبادته والتخلص من عقابه فلذلك قال تعالى ( إني لكم منه نذير مبين ) فأما قوله جل وعز ( وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ) فدلالة على أنه تعالى أراد من جميعهم عبادته وأنه خلقهم لذلك لا كما يقوله المخالف من أنه أراد من المؤمنين الإيمان ومن الكافرين الكفر وأنه خلق بعضهم النار وبعضهم للجنة وقد بينا أن قوله تعالى ( ولقد ذرأنا لهنم كثيرا من الجن والانس ) لا يعارض ذلك لان المراد ذرأناهم للعبادة لكن مصيرهم الى جهنم من حيث لم يختاروها فهذه اللام العاقبة كقوله عز وجل ( فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا ) وقوله من بعد ( ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين ) فالمراد به وصفه بالاعتدال على الامور لأن المراد اثبات قوة له تعالى الله

عن الحاجة علوا كبيرا ولو كان المراد ظاهره لوجب مع قوته أن يوصف بالمثانة التي هي الصلابة وذلك من صفات الاجسام .

### • (سورة الطور) •

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا ) أن ذلك يدل على أن الله عينا كما يقوله بعض المشبهة . وجوابنا أنه ان دل على ذلك دل على عيون وليس أقله بأن يدل عليه أولى من أكثره وليس ذلك قولاً لاحد فالمراد به أنك بمرأى منا ومسمع وانا نعلم تعيين أحوالك وذكرها تعالى ليعثه على التشدد في الابلاغ والصبر على كل عارض دونه .

• (مسألة) • وربما تعلق بعض المجبرة بقوله تعالى ( والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم ) وزعموا أن ذلك يدل على أن الايمان من فعل الله . وجوابنا أن المراد من يبلغ من القرية ويؤمن فبين تعالى أنه لاجل مشاركتهم لهم في الايمان ألحقهم بهم وبين ذلك قوله « وما ألتناهم من عملهم من شيء » والعامل لا يكون الا مكافأ وقوله تعالى من بعد « كل امرئ بما كسب رهين » يدل على أن أحدا لا يؤخذ بكسب غيره فيبطل قول من خالفنا وزعم أن أطفال المشركين يؤخذون بذنب آبائهم .

### • (سورة النجم) •

• مسألة • وربما قيل في قوله تعالى ( ولقد رآه نزلة أخرى ) أن ذلك يدل على أنه صلى الله عليه وسلم رأى ربه مرة بعد أخرى . وجوابنا أن المراد بذلك

جبرائيل عليه السلام لانه المذكور من قبل بقوله تعالى ( علمه شديد القوى ذومرة فاستوى ) ثم قال بعد ذلك ( ما كذب الفؤاد ما رأى ) فأثبتته راثيا له ثم قال ( ولقد رآه نزلة أخرى ) فأثبتته راثيا له ثانيا وأراد رؤيته له على صورته التي هو عليها فقد كان ينزل على غير صورته في سائر الحالات و بين ما قلناه قوله تعالى ( ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى ) وذلك لا يليق الابجبرائيل عليه السلام وقوله تعالى من بعد ( الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا المم ان ربك واسع المغفرة ) يدل على أنه يغفر المام الانسان بصغائر المعاصي اذا اجتبت الكبائر وقوله تعالى ( و ابراهيم الذي وفى أن لا تزر وازرة وزر أخرى وأن ليس للانسان الا ما سعى وان سعيه سوف يرى ) فيه دلالة على أن أحدا لا يؤخذ بذنب غيره .

« مسألة » وربما قالوا إن قوله تعالى ( وأنه هو أضحك وأبكى ) يدل على أن أفعالنا مخلوقة لله تعالى . وجوابنا أن ذلك ان دل فأنما يدل على انه فعل الضحك والبكاء ولا عموم فيهما فان فعلهما تعالى باثنين ثم الظاهر فن أين أن كل ضحك وبكاء من فعل الله تعالى . فان قيل فما قولكم في الضحك أهو من فعل العبد أو من فعل الله وقد يتمذر على المرء ترك الضحك فكيف يكون من فعله . وجوابنا أن الضحك هو التفتح الخصوص الذى يظهر في الوجه وذلك يكون من فعل العبد ولا حال يضحك فيها الا ويجوز أن يتركه لانه لو خوف من الضحك لتركه فأما الالبكاء فهو من فعله تعالى لانه انزال ما يدفع صفة الوجه لحقيقته انه تعالى هو الذى يبكى العبد وان كان العبد قد يتسبب في ذلك وقد قيل ان المراد بقوله ( أضحك ) انه أنعم على أهل الثواب بالجنة والثواب ( وأبكى ) انه عاقب أهل النار واستدلوا على ذلك بقوله تعالى ( ثم يجزاه الجزاء الاوفى وأن الي ربك المستهى وأنه هو أضحك وأبكى ) وذلك لا يليق الا بأمر الآخرة

فشيبه ما ينالهم من النعيم والسرور بالضحك وملهاهم من العقاب بالبكاء .  
 « مسألة » وربما قيل في قوله ( وأنه خلق الزوجين الذكر والانثى من نقطة  
 اذا غنى ) كيف يصح ذلك ونحن نعلم مالا يخلق من النقطة من الذكر والانثى .  
 وجوابنا ان جميع ما فعله من الذكر والانثى أصل الحلقة فيه النقطة وان كانت  
 ربما تكون بواسطة وربما لا تكون وما يوجد على غير هذا الوجه لا نعلم فيه الذكر  
 من الانثى وقوله عز وجل ( وان عليه النشأة الاخرى ) يدل على وجوب الاعداد  
 لاجل الاثابة لان في قوله ( وان عليه ) دلالة الوجوب . وقوله تعالى ( وأنه  
 أهلك عادا الاولى ) ظاهره ان مد عاد عاداً ثانياً فيكون هو الاول وقدروى  
 ذلك في الاخبار . ومن قال انه واحد تأول على ما قاله الحسن لانه قال هم الاول  
 لنا من حيث كانوا قبلنا ونحن كالأخر لم .

### ( سورة القمر )

« مسألة » وربما قيل كيف يصح قوله ( اقتربت الساعة وانشق القمر ) ولو  
 كان قد انشق القمر على الحقيقة لنقل ذلك نقلاً ظاهراً . وجوابنا ان في العلماء  
 من يقول المراد به وانشق القمر في الساعة لانه عند الساعة ينشق القمر الى غير  
 ذلك من الشرائط لكن الصحيح ما قاله مشايخنا من انه في أيام رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم انشق القمر وهو ظاهر القرآن فاذا كان قد انشق بالمدينة أو بمكة وفي سائر  
 الاماكن غيوم تحجب عن رؤية ذلك وكان أهل ذلك البلد في غفلة عنه الا طبقة  
 مخصوصة فليس من الواجب نقل ذلك بالتواتر بل يجوز ان ينقله الأحاد وقد نقل  
 ابن مسعود وغيره هذا كما نقل رد الشمس في أيام الرسول صلى الله عليه وسلم  
 فلم يجب في نقله الظهور لان ذلك ظهر آخر النهار لقوم مخصوصين . وقوله ( وان

يروا آية يعرضوا) على وجه الفهم يدل على ان ذلك قد كان . وقوله من بعد (تجربى بأعيننا) الجواب فيه ما قدمنا من قبل . وما كرهه الله من قوله (فهل من مدكر) يدل على انه تعالى يكرر هذه الامور لكي يعتبر الناس بها وانه تعالى أراد من جميعهم الادكار لا تركه على ما يقوله من خالفنا وقوله تعالى من بعد (انا كل شئ خلقناه بقدر) لا يدل على ما يقوله مخالفنا وذلك لانه تعالى قال (يوم يسحون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر انا كل شئ خلقناه بقدر) يعنى في الآخرة في معاقبة أهل النار لانه تعالى يعاقب كل احد بقدر استحقاقه ولذلك قال بعده (وأمرونا الا واحدة كلحج بالبصر) وذلك لا يليق الا بالآخرة التي لا يقع فيها من أحد مخالفة لله تعالى . وقوله (وكل صغير وكبير مستطر) يدل على ان كل ذلك يكتبه الحافظة ثم يقع التمييز عند الحسابية ويحتمل ان يريد ان ذلك مكتوب في اللوح المحفوظ كما كتب تعالى الاجال والارزاق

### ﴿سورة الرحمن﴾

«مسألة» وربما قيل في قوله تعالى (الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البيان) أن ذلك يدل على أن علمه بالقرآن والبيان من فعل الله تعالى وذلك مما لا يخالف فيه وانما القول في العلم بالله وتوحيده وعدله وأنه اكتساب من العبد . «مسألة» وربما قيل في قوله تعالى (ووضع الميزان أن لا تظنوا في الميزان) أن ذلك تكرار لا معنى له . وجوابنا أن وضع الميزان المراد به ما تستقيم به المعاملات من الموازين وقوله تعالى (أن لا تظنوا في الميزان) المراد به كيفية استعماله في المعاملات فأحد الامرين مخالف للآخر .

(مسألة) وربما قيل إنه تعالى ذكر في أول السورة (أنه خلق الانسان علمه البيان) فكيف قال من بعد (فبأى آلاء ربكأتكذبان) . وجوابنا أنه بعد ذلك ذكر مع الانس الجن فقال (خلق الانسان من صلصال كالفخار وخلق الجن من مارج من نار) ثم عطف على ذلك بقوله تعالى (فبأى آلاء ربكأتكذبان) لأنه كلف تعالى في الارض الانس والجن وانما كرر تعالى في هذه الآيات الكثيرة (فبأى آلاء ربكأتكذبان) لأنه ذكر نعمة بعد نعمة فاتبعه ذلك وهذا مما يحسن ممن يذكرون نعمه وأياديه فان قال ففي جملة الآيات ما ليس فيه نعمة كقوله (يطوفون بينها وبين حميم آن) الى غير ذلك . وجوابنا ان ذلك من النعم اذا تدبره المرء وخاف منه فصار زاجرا له عن المعاصي .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان) كيف يصح ذلك وانما يخرج من أحد البحرين . وجوابنا انه اذا خرج من أحدهما قد خرج منها والمراد من هذا المجموع وقد قيل انه لا يخرج من البحر الذي ليس بمذب الا اذا مزجه الماء المذب .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (فيومثدلايستل عن ذنبه انس ولاجان) كيف يصح ذلك مع انه تعالى قد ذكر انه يسألهم أجمعين في غير آية . وجوابنا ان المراد انهم لا يستلون على وجه التعرف لان ذلك مكتوب معلوم وان كانوا قد يستلون على غير ذلك وقد تقدم كلامنا في مثل هذه الآية .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (سنفرغ لكم أيها الثقلان) كيف يصح ذلك ولا يجوز على الله تعالى الشغل والفراغ . وجوابنا ان ذلك مما يستعمل في الوعيد لانه أقوى في الزجر والتهديد فالتأمل يقول لمن يخوفه سأفرغ لك ان خالفت فلاجل هذه المبالغة ذكره تعالى والا فالفرغ لا يصح الا على من يشغله

فعل عن فعل من حيث يفعل ولا يصح ان يضيف الى السكون حركة ولا الى القيام قصودا .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( متكئين على فرش بطائنها من إستبرق ) كيف يصح وصف البطائن التي هي الادون دون الظواهر التي هي الارفع . وجوابنا انه بذكر البطائن قد دل على الظواهر فان كانت الظواهر أرفع فقد دل بذلك على انها أرفع من الاستبرق وقوله تعالى ( ولن خاف مقام ربه جتان ) لا يدل على جواز المكن على الله تعالى لانه تعالى خوف بذلك والتخويف لا يكون بالممكن فالمراد ولن خاف مقامه للمسائلة والمحاسبة فأضاف المقام اليه وان كان مقاما للعبد لانه معدن قبله لمقام العبد ولوقوفه فيه وقوله تعالى ( هل جزاء الاحسان الا الاحسان ) أحد ما يدل على قولنا لانه عز وجل ين ان من أحسن جازاه الله تعالى بالاحسان وعلى قولهم قد يؤمن ثم يخلق الله تعالى الكفر فيه فلا يصح ذلك على مذهبيهم .

### • ( سورة الواقعة ) •

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( فأصحاب الميمنة أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة أصحاب المشأمة والسابقون ) كيف زاد السابقين على أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة وفي سائر القرآن لم يذكر سواهما . وجوابنا انه تعالى أراد ان يبين ان في العباد من له تقدم في عظم الثواب كالانبياء وغيرهم فخصهم بالذكر وان كانوا من أصحاب اليمين .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( ولحم طير عما يشتهون ) كيف يصح في الآخرة ذبح الطيور وأكل لحما وعندكم ان الآخرة ليست بدار تكايف للمرء



وجوابنا ان المراد بهذا الاطعمة انها على هيئة لحم الطير وصورته لأن هناك طيوراً تذبح .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( ثم انكم أيها الضالون المكذبون لآكلون من شجر من زقوم ) كيف يصح التوعد بما لا يعرف من جملة الاشجار . وجوابنا ان لفظة الزقوم معروفة بأنها تستعمل في الكربة من الاشياء . فجاز ان يتوعد الله تعالى بذكرها .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( أفرايتم ما تمنون أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون ) أليس ذلك يدل على ان فعل العباد مخلوق لله تعالى . وجوابنا ان انزال النطفة ليس من فعل العبد عندنا ولذلك يختلف الحال فيه فمن الناس من يبنى أسرع مما يبنى غيره كثر أو قص وإذا كان ذلك من فعل الله وكذلك استقراره في الرحم فلا سؤال علينا في ذلك . فان قيل فما قولكم في قوله ( أفرايتم ما تمحرون أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون ) أليس يدل على ان الزرع من فعل الله تعالى . وجوابنا ان الزرع اسم للنبات الظاهر وذلك من خلقه تعالى وإنما يفضل العبد مقدمته وبين ذلك انه أضاف الحرث اليهم ثم أضاف الزرع الى نفسه وبين ذلك انه عده في نعمه وطرح البذر ليس بنعمة وإنما النعمة النبات فأما قوله تعالى ( ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون ) فلا دليل المشبهة فيه لان الكلام فيمن حضره الموت فالمراد اذا احاطة علمه بذلك فأما قوله تعالى ( وتنجلون رزقكم أنكم تكذبون ) فقد يقال فيه ان الكذب لا يجوز عندكم في الآخرة فما معنى ذلك . فجوابنا ان المراد وصفهم بذلك في الدنيا فان قيل فما تعلق الكذب بالرزق . فجوابنا انهم كانوا يكذبون على المطر والقيم ويقولون اناسقينا بنوء كذا فأنكر الله ذلك عليهم فأما قوله تعالى من بعد

( ونحن أقرب اليه منكم ولكن لاتبصرون ) فالمراد به الملائكة الموكلة قبض الارواح وهو كقوله ( وجاء ربك ) والمراد ملائكة ربك .

### • ( سورة الحديد ) •

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( هو الاول والآخر والظاهر والباطن ) كيف يصح هذا الوصف لله تعالى مع تضاده . وجوابنا ان المراد هو الاول لانه لا موجود الا موجود بعده وهو الآخر لانه لا موجود الا وبقية فيبقى بعده وكلاهما في وصف الله تعالى صحيح . ومعنى قوله والظاهر انه المقترن القاهر من ظهور القوم على الفعل كقوله ( فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا ظاهرين ) ومعنى الباطن انه عالم بالسرائر وكل ذلك صحيح في أوصاف الله عز وجل ويدل قوله ( هو الاول ) على بطلان قول من يثبت لله تعالى علما وقدره وحياة وقدماء لانه لو ثبت ذلك لم يصح كونه أولا ويدل على انه تعالى يقضى الخلق ليصح ان يكون آخر اذا الدالة قد دلت على ان الجنة لا يقضى ثوابها .

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( فآمنوا بالله ورسوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه ) ثم قال في آخر الآية الثانية ( ان كنتم مؤمنين ) كيف يصح ان يقول آمنوا ( ان كنتم مؤمنين ) وجوابنا ان قوله ( ان كنتم مؤمنين ) جعله تعالى شرطاً في أخذ الميثاق لانه صلى الله عليه وسلم كان يأخذه بشرط الايمان ويحتمل ان يريد به ان رغبت في الايمان وتمسكن به وقوله تعالى ( هو الذي ينزل على عبده آيات بينات ليخرجكم من الظلمات الى النور ) أحد ما يدل على ان مراده بانزال القرآن الى الرسول صلى الله عليه وسلم وبسته من بين الجميع أن يخرجوا من الكفر الى الايمان . فان قيل فقد قال تعالى ( ليخرجكم ) فيجب أن يكون

الايان من خلقه . وجوابنا أنه بين أنه يخرجهم بهذا السبب ولو كان الاخراج والايان من خلقه لم يصح ذلك لانه سواء أنزل القرآن أو لم ينزل فلحال واحدة وقوله تعالى ( لا يستوى منكم من أفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أففقوا من بعد ) أحد ما يدل على فضل أكابر الصحابة ومن تقدم اسلامه كالعشرة وغيرهم وانما كان كذلك لان موقع الاتفاق من قبل كان أعظم من موقعه من بعد ثم قال تعالى ( وكلا وعد الله الحسنى ) منها بذلك على أن الثواب يعم الكل .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين آتوا الكتاب من قبل ففعل عليهم الامد فقصت قلوبهم ) أليس ذلك يدل على أن الذين آمنوا لم يكونوا خاشعين وأنه كان فيهم من هو قاسى القلب وذلك بخلاف قوله تعالى ( قد أفلق المؤمنون الذين هم فى صلاتهم خاشعون ) . وجوابنا أن المؤمن لا يكون فى الجملة الا خاشعاً خاضعاً لله وانما أمر تعالى أن يخشعوا لذكر الله وعند سماع القرآن لان فيهم من يسمع غافلاً لا هياً فهو كقوله تعالى ( أفلا يتدبرون القرآن ) فأما قوله تعالى ( قصت قلوبهم ) فهو من وصف الكفار من قبل وقوله تعالى ( وكثير منهم فاسقون ) انما قاله لان فيمن أوفى الكتاب من آمن فيما بعد .

« (مسألة) » وربما قيل في قوله تعالى ( والذين آمنوا بالله ورسوله ألتك هم الصديقون ) كيف يصح ذلك وفى جملتهم الفساق وأصحاب الكبائر . وجوابنا أن المراد بذلك من آمن بالرسول فى أيامه وكذلك كانوا ولو صح فيه العموم لخلناه على التخصيص لان المجاهر بالفسوق والفجور لا يسمى من الصديقين .

« (مسألة) » وربما قيل فى قوله تعالى ( ولقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا

معهم الكتاب والميزان) أقبولون أن الميزان أنزله الله . وجوابنا أنه قد قيل ذلك على ما تقدم ذكره . وقيل ان المراد العدل وبيان صحة المعاملات بالميزان والظاهر هو الاول وكذلك قوله تعالى ( وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ) يتأول على ما قدمنا وقوله تعالى بعد ذلك ( ولعلم الله من ينصره ) والمراد به وقوع النصرة التي هي حادثة دون العلم فانه تعالى عالم بكل شيء لم يزل .

« مسألة » وربما قالوا في قوله تعالى ( وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رافة ورحمة ) أليس يدل ذلك على أن الرافة والرحمة من خلق الله تعالى . وجوابنا أن المراد بذلك مالا ينكر أنه من قبله وهو لين القلب ومابيه ينفق الرحيم غيره فلا يدل على ما قالوه .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نورا تمشون به ) كيف يصح وقوع المشى بالنور . وجوابنا أن المراد بهذا المشى التصرف أجمع . لان ذلك لا يصح الا بالنور الذي ينفصل من الشمس وبالعقل الذي يوصف بذلك مجازا و بعد فان حمل على الظاهر جاز لان المشى يحتاج صحيحه ومقصوده الى ضياء ليقع على الوجه الصحيح وقوله جل وعز ( لئلا يعلم أهل الكتاب أن لا يقدرون على شيء من فضل الله وأن الفضل بيد الله ) لا يدل على أن أفعال العباد يخلقها الله تعالى وذلك لان المراد بهذا الفضل النعم التي هي الاجسام فيدخل فيها الاكل والشرب واللباس وغيرها .

### ﴿ سورة المجادلة ﴾

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الارض ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ) أليس ذلك

كله يدل على جواز المكان على الله تعالى . وجوابنا بل يدل ذلك على خلافه لانه قال تعالى ( ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم ) فالمراد به العلم والتبين لانه كأن معهم ولذلك خص تعالى النجوى التي تستسر ليين أنه عالم بكل ما يخفى على سواه ولذلك قال تعالى بعده ( ثم ينههم بما عملوا أحصاه الله ونسوه ) ولولا صحة ذلك لوجب أن يكون تعالى مع كل واحد منا حتى يكون في الاماكن كلها وحتى اذا انتقل أحدنا من مكان الى مكان يجب أن يكون تعالى متقلا ليكون معه وذلك يوجب فيه أنه يحدث تعالى الله عز وجل وقوله تعالى من قبل في صيام الظهار ( فمن لم يستطع فاطعام ستين مسكينا ) يدل على قولنا لان عندهم أن الصحيح القوي لم يدخل في الصوم ولو استطاع الصيام فلا يكون لهذا الشرط فائدة بل يلزم الكل الاطعام والقول في الاطعام كالقول في الصيام وقوله تعالى من بعد ( انما النجوى من الشيطان ) ولم يقل من الرحمن يدل على أنه فعل العباد لا خلق الله تعالى وقوله ( وليس بضارهم شيئا الا باذن الله ) يعني ان كل ضرر من غم وغيره يحصل عند الوسوسة فليس من فعل الشيطان بل هو من قبل الله تعالى وهذا خلاف قولهم إن الشيطان يحبط الاعمال .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( ألم تر الى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم ويحلفون على الكذب وهم يعلمون ) كيف يصح أن يحلفوا على الكذب في الآخرة وقوله تعالى بعده ( يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون أنهم على شيء الا إنهم هم الكاذبون ) . وجوابنا أن المراد بذلك أنهم يحلفون أنهم كانوا مؤمنين عند أنفسهم لا كفارا فلا يكون ذلك كذبا منهم وقوله تعالى ( الا إنهم هم الكاذبون ) يعني في الدنيا فلا سؤال علينا فيه وقوله تعالى ( استحوذ عليهم الشيطان فأنساهم ذكر الله ) المراد به فعل

ما عنده فسقوا وأطاعوه .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( أولئك الذين كتب في قلوبهم الايمان )  
أليس يدل على أنه خلق الايمان . وجوابنا أن المراد أنه كتب ما يعلم به الملائكة  
ايمانهم فنحن نحمله على الحقيقة وان كان الايمان من فعل العبد .

### ﴿ سورة الحشر ﴾

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل  
الكتاب من ديارهم ) انه يدل على أن اخراجهم من خلق الله . وربما قيل  
أيضاً ما معنى ( لاول الحشر ) فسمى خروجهم حشراً . وجوابنا أنه تعالى لما  
فعل سبب اخراجهم أضيف ذلك اليه ولما أمر باخراجهم أضيف اليه أيضاً ولذلك  
قال تعالى ( وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله ) وذلك لا يصح الا والخروج  
من قبلهم وإنما سماه حشراً من حيث وقع خروجهم على وجه الجمع والسوق كقوله  
تعالى ( والطير محشورة ) وقوله تعالى من بعد ( ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله )  
يدل على قولنا لان مشاققة العبد لله ورسوله بأن الله تعالى يخلق ذلك فيه لاتصح وقوله  
تعالى ( ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله وليخزي الفاسقين )  
قد قيل فيه أن المراد بالاذن العلم وقد قيل بل المراد بأمر الله ولذلك قال تعالى  
من بعد ( وليخزي الفاسقين ) .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( ولئن نصرهم ليبولن الاديبار ثم لا ينصرون )  
أليس ذلك كالتناقض . وجوابنا أنه بين بقوله تعالى ( ثم لا ينصرون ) أنه  
لانصرة يحدونها بعد هذه النصرة وعلى ذلك صح .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وتتنظروا ) نفس ما قدمت لقد واتقوا الله ) ما فائدة هذا التكرار . وجوابنا أن المراد بالاول أن يتقوا الله في حفظ ما فعلوا من الطاعات والمراد بالثاني أن يتقوا في جميع ما كلفوا ولذلك قال ( ان الله خير بما تعملون ) وأما معنى قوله تعالى ( ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم ) المراد أنه يتركهم طاعة الله خلاصهم وخذلانهم ولذلك قال ( أولئك هم الفاسقون )

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله ) كيف يصح ذلك في الجبل وهو جاد . وجوابنا أن ذلك مثل ضرب به الله تعالى لمن لا يتفكر في القرآن ولا يخشع عنده ولذلك قال تعالى ( وتلك الامثال نضربها للناس ) ويمكن أن يقال إن المراد به أن الجبل لو كان حيا يصح أن يسمع ويتدبر لكان هذا حاله .

### « سورة الممتحنة »

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( الا قول ابراهيم لايه لا أستغفرن لك ) كيف يصح أن يستغفر له مع كفره . وجوابنا أن ذلك وعد منه وقد قال تعالى ( وما كان استغفار ابراهيم لايه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه ) وذلك يقتضى أن استغفاره كان بشرط وعلى وجه يحسن عليه ولو كان استغفاره مطلقا لما قال ( وما أملك من الله من شيء ) فان قيل فامعنى قوله تعالى من بعد ( ربنا لا نجعلنا فتنه للذين كفروا ) قيل له أنهم سألو ابراهيم أن يزيل عنهم الامور التي عندها يشمت الكفار بهم .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات

مهاجرات ) كيف وصفهن بالمؤمنات قبل الهجرة وقبل القبول من الرسول صلى الله عليه وسلم لانه قال « فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن الى الكفار » .  
 وجوابنا أن المراد بذلك المظهرات للايمان الراغبات في ذلك فلا تناقض في هذا الكلام لانهن يظهرنه ويرغبن فيه ثم يدعين ويختبرن فتعرف حالهن .

### ﴿ سورة الصف ﴾

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون كبر مقتا عند الله ) أنه جعلهم مع الكيبرة مؤمنين وذلك بخلاف قولكم .  
 وجوابنا أنه قد يكون مؤمناً وان وعد بما لا يفعل اذا كان وعده خيراً عن عزمه فلا يكون كاذباً ولكنه اذا أطلق الوعد ولم يستثن ثم لم يفعل يقبح منه وقد حكي عن الحسن أنه قال المراد المنافقون أظهروا الايمان وحالهم هذه والأول أقرب وقوله تعالى من بعد ( فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم ) فالمراد به عاقبهم على زيفهم على نحو قوله تعالى ( وجزاء سيئة سيئة مثلها )

### ﴿ سورة الجمعة ﴾

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ) كيف يصح أن يزكيهم قبل أن يظهر منهم القبول والطاعة وجوابنا أن المراد ويزكيهم على الوجه الذي يحسن كما يتلو عليهم آياته على هذا الوجه ويجوز أن يراد به التزكية التي معها يجوز التكليف من عقل وتمييز وغيرهما ويجوز أن يريد ويدعوهم الى ما يتزكون به ولذلك قال تعالى ( وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين ) وقوله تعالى ( ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ) لا يدل



الا على أن النبوة والكتاب من فضله فليس لاحد أن يتعلق بذلك .  
 « مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( انفضوا اليها ) لم يقل اليها . وجوابنا  
 أن الكلام اذا دل على ذلك جاز مثله وقد قيل ان المراد التجارة لانها المقصودة  
 من الله الذي هو تابع لها فكانه به بذلك على ما ينفضون أجمع لاجله دون  
 ما يختص به بعضهم دون بعض .

### ﴿ سورة المناقين ﴾

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( قالوا نشهد انك لرسول الله والله يعلم انك  
 لرسوله والله يشهد إن المناقين لكاذبون ) كيف يكونون كاذبين في هذه الشهادة  
 التي هي حق . وجوابنا أن شهادتهم كالأخبار عن اعتقادهم ولم يكونوا معتقدين  
 لذلك فصاروا كاذبين وقوله تعالى من بعد ( اتخذوا أيمانهم جنة ) يدل على  
 ذلك وأنهم أظهروا مالا حقيقة له وقوله تعالى ( فصدوا عن سبيل الله ) يدل  
 على أن الأفعال من قبلهم لأن الله تعالى ان كان خلق ذلك فيهم فكيف يصح  
 كونهم صادقين أو ليس ذلك يوجب أنهم يصدون الخالق الفاعل وذلك محال .  
 « مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر  
 لهم لن يغفر الله لهم ) كيف يصح في النبي صلى الله عليه وسلم أن يكون استغفاره  
 اذا وقع لا ينفع ولا يجاب الى ملتصقه . وجوابنا أن المراد ما لم يقع وما لم يقع  
 لو وقع فكيف يكون حاله فليس في ذلك أنه لا يجاب الى ما يلتصق وبعده فانه  
 يحتمل أن يستغفر لهم بشرط معلوم من حالهم خلاف ذلك لان ذلك ورد  
 في المناقين فيجوز أن يريد استغفاره لهم على الظاهر فاذا علم الله تعالى نفاقهم علم  
 أنه لا يغفر لهم ولا يكون في ذلك تركا لاجابته لان طلب الغفران لهم ان كانوا

على صفة ليس هم عليها .

### \*( سورة التغابن )\*

« مسألة » ور بما قيل في قوله تعالى ( هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن ) اما يدل ذلك على انه خلق الكافر كافرا وخلق المؤمن مؤمنا . وجوابنا انه ليس فيه الا انه خلقهم ثم من بعد قسمهم فلا يدل الا على ان فيهم كافرا ومؤمنا ثم الكلام في ان ذلك الايمان والكفر من ليس في الظاهر وقال أويس عليه رحمة الله لو كان كما ذكرنا لما قال فنكم كافر ومنكم مؤمن وقوله تعالى من بعد ( خلق السموات والارض بالحق ) يدل على ما نقوله من انه خلقه لمنفعة العباد ولكي يطيعوا ووصفه تعالى ذلك اليوم بالتغابن يدل على ان المقصر بالكفر والمعصية يعلم انه كمن يمكنه ان لا يقصر وقوله تعالى ( ومن يؤمن بالله يهد قلبه ) يدل على ما نقوله من علامات يفعلها ليميز الملائكة المؤمنين من غيرهم .

### ﴿ سورة الطلاق ﴾

﴿ مسألة ﴾ ور بما قيل في قوله تعالى ( لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا ) ان ذلك يدل على ان الرجعة هو الذي يحدثها . وجوابنا انه تعالى لم يفسر الامر والمراد عندنا الشهوة ومحبة القلب اللذان يدعوانه الى الرجعة ويغتم لأجلهما بما فعل من الطلاق وقوله تعالى من بعد ( قد جعل الله لكل شئ قدرا ) وقد تقدم ذكر المعنى وان المراد حكمه في هذه الامور وقوله تعالى ( ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله ) المراد به من ضيق عليه رزقه أمره بأن لا ييسط يده الى ما لا يحل له بل ينفق مما آتاه من الخيرات .

﴿مسألة﴾ وربما قيل في قوله تعالى (سيجعل الله بعد عسر يسرا) كيف يصح ذلك وفي الناس من لا يجحد اليسر بعد العسر • وجوابنا أنه لا أحد ممن ضيق عليه الله تعالى الا وبوته يسرا بعد عسر من جهة أرزاق الدنيا أو من جهة ثواب الآخرة اذا صبر واحتسب •

### • (سورة لم تحرم) •

﴿مسألة﴾ وربما قيل في قوله تعالى (عليها ملائكة غلاظ شداد لا يصون الله أمرهم ويفعلون ما يؤمرون) أليس ذلك يدل على ان الله تعالى يأمرهم ويكلفهم وعندكم ان الآخرة ليست بدار تكليف • وجوابنا أنه في الآخرة يجوز ان يأمر تعالى ولا يكون أمره تكليفاً كما بقوله في قوله تعالى (كلوا واشربوا هنيئاً) وانما نمنع من ثبوت الامر في حال التكليف ولا يكون تكليفاً والله تعالى يأمر الملائكة الموكلة بعذاب أهل النار بما يتلذذون به من عذاب أعداء الله فلا يصون كما ذكره الله تعالى ولا يجوز في الأمر اذا كان بشئ يتلذذ به ان يكون تكليفاً وفي هذه السورة أدلة على قولنا منها قوله تعالى (قوا أنفسكم وأهليكم نارا) فلو لم يكن تصرف العبد من فعله لما صح ان يقي نفسه وغيره ومنها قوله تعالى (يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم) لانه لا يجوز ان يقول لا تعتذروا ولهم عذر لان ذلك سفيه فالمراد لا تعتذروا فما عذر لكم ولو كان تعالى خلق الكفر في الكافر وأراد به وأوجده فيه بالقدرة والارادة لكان ذلك من أوكد ما يستندون به ولكن لهم ان يقولوا لو أقدرتنا على الطاعة لفعلنا وانما أوتينا من جهة أنك لم تقدرنا ولم تخلق فينا الايمان بل خلقت فينا ضده ومنها قوله تعالى (انما نحزون ما كنتم تعملون) فانه يدل على ان العمل من العبد والجزاء من الله تعالى

## ﴿سورة الملك﴾

﴿مسألة﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين ) كيف يصح في النجوم ان يجعلها رجوما للشياطين وهي ثابتة أبدا في مكانها . وجوابنا ان المراد ما يتفصل منها مما يشاكلها فيصح بذلك اضافة الرجوم اليها .

﴿مسألة﴾ وربما قالوا في قوله تعالى ( وأسرؤا قولكم أو أجهروا به انه عليم بذات الصدور ألا يعلم من خلق ) أليس ذلك يدل على انه الخالق لقولهم وسرهم . وجوابنا ان المراد ألا يعلم من خلق الصدر ما يودعون فيه من سر وجهر فكانه بين انه عليم بذات الصدور ومقتدر عليها ومن هذا حاله لا تخفى عليه خافية وقوله من بعد ( أم أنتم من في السماء ان يخسف بكم الارض ) لا يدل على ان السماء مكانه لان المراد من في السماء ملكه وقدرته على الخسف والكسف وكذلك قال بعده ( أم أنتم من في السماء ان يرسل عليكم حاصبا ) وقوله تعالى ( أولم يروا الى الطير فوقهم صافات ويقبضن ما يمسكهن الا الرحمن ) ربما تعلقوا به في انه الخالق فيهم الوقوف في الهواء . وجوابنا ان المراد انه الفاعل في الهواء ما عنده يصح منها الطيران والوقوف .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( قل أرأيتم ان أصبح ماؤكم غورا فمن يأتيكم بماء معين ) كيف يصح ذلك ومعلوم ان الماء المعين يخرج من معه الالة وجوابنا أن المراد أن يصبحوا والماء قد غار ويس وذلك يدل على اقطاع الماء في ذلك المكان ولا يعمل بالفأس اذا انتهى مكن الماء الى هذا الحد وبعد فلولاً أنه تعالى يمد بالماء لمسكن الفأس لم يوتر في ذلك

## ﴿ سورة ن ﴾

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا يستطيعون) كيف يصح ان يكلف في الآخرة بالسجود من لا يستطيعه . وجوابنا ان ذلك ليس بدعاء على وجه الامر بل هو توبيخ وتبكيت لهم من حيث تركوا السجود وهم متمكنون ولذلك قال بعده (وقد كانوا يدعون الى السجود وهم سالمون) ولو كان الامر كما يقوله المجيزة لكان الدعاء في الدنيا والآخرة سواء في انه ان خلق فيهم السجود صاروا ساجدين وان لم يخلق كانوا ناركين وفي قوله تعالى من بعد (أم عندهم الغيب فهم يكتبون) دلالة على انه تعالى يكتب في اللوح المحفوظ الكثير من الغيوب واما ذكر الساق فالمراد به شدة الامر كقوله تعالى (واتلفت الساق بالساق) يعنى الشدة بالشدة يوم القيامة .

«مسألة» وربما تعلق بعضهم بقوله (وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لما سمعوا الذكر) فقالوا ان العين حق . وجوابنا ان المراد النظر المكروه منهم عند قراءة القرآن عليهم بين ذلك ان العين لو كانت حقا كما يقولون لكانت تؤثر فيما يعجب به ويعظم لافي خلافه .

## ﴿ سورة الحاقة ﴾

«مسألة» وربما قيل في قوله تعالى (انا لما طغى الماء حملناكم في الجارية) كيف يصح ذلك ومن خطبوا بذلك لم يحملوا في سفينة نوح . وجوابنا ان المراد حملنا من أنتم من نسله فهو بمنزلة قوله تعالى في سورة البقرة (واذ أنجيناكم

من آل فرعون) والمراد من أنتم منهم ونجاتكم بنجاتهم .  
 « مسألة » وربما قالوا في قوله تعالى ( فليس له اليوم هاهنا حميم ولا طعام الا  
 من غسلين ) أليس ذلك خلاف قوله ( ليس لهم طعام الا من ضريع )  
 . وجوابنا انه لا يمتنع في قوم ان لا طعام لهم الا من ضريع ويجوز ان يكون  
 المراد ليس لهم طعام الا من ضريع ولا شراب الا من غسلين وهو ما يسيل  
 من صديدهم فساء طعاما من حيث يستطعم .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( انه لقول رسول كريم ) كيف جله  
 قول جبريل وهو كلام الله تعالى . وجوابنا انه اذا سمع منه جازت هذه  
 الاضافة لانه منه علم ولولاه لم يعلم فلما قوله من قبل ( ويحمل عرش ربك  
 فوقهم يومئذ ثمانية ) فلا يصح ان يتعلق به المشبهة لان العرش في السماء مكان  
 لعبادة الملائكة فيحملونه ويطوفون حوله ويضاف الى الله تعالى من حيث  
 خلقه كما يضاف العبد الى الله تعالى وقوله تعالى ( ولو تقول علينا بعض الاقاويل  
 لاخذنا منه باليمين ) لا يصح تعليقهم به لاثبات اليمين له تعالى لان المراد القدرة  
 على ما يشاء في غير موضع وعلى هذا الوجه يقال ان فلانا يملك فلانا ملك يمين  
 اذا أمكنه التصرف فيه وان لم يكن له يمين وعلى هذا الوجه قال الشاعر  
 اذا مارا يرفضت لمجد \* تلقاها عراة باليمين

يعنى يأس وقوة

### ﴿ سورة سأل سائل ﴾

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( من الله ذى المعارج ) أليس ذلك  
 يدل على جواز الصعود والتزول عليه . وجوابنا ان اضافة الشئ لغيره بهذا  
 ( ٢٣ - نثره )

اللفظ قد تكون بأن يفعله وقد تكون بخلافه والله تعالى معارج خلقها للملائكة ولذلك قال ( تخرج الملائكة والروح اليه ) فلا تعلق للقوم بذلك .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا ) كيف يصح وهو متناقض وكيف يصح القرب على الله تعالى . وجوابنا أن المراد يوم القيامة وقوله تعالى ( يرونه بعيدا ) بمعنى الظن ( ونراه قريبا ) بمعنى العلم وذلك لا يتناقض ولا يجوز أن تراد به الرؤية وذلك اليوم معدوم .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( ان الانسان خلق هلوعا ) أليس يدل على أن هلمه من خلق الله تعالى . وجوابنا أن المراد أنه خلق وهو على حد من الضعف يصيبه الهلع به عند الحوادث ولذلك قال تعالى بعده ( اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا ) .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( أيطمع كل امرئ منهم أن يدخل جنة نعيم ) كلا انا خلقناهم مما يعلمون ) ما فائدة ذلك وهل هو تعلق بما وصفه من طمعهم وكيف يعلمون بماذا خلقوا . وجوابنا أن ذلك ورد في الكفار الذين قال تعالى فيهم ( فما للذين كفروا قبلك مهطعين عن اليمين وعن الشمال عزين ) ولا يمتنع فيهم أنهم كانوا يعرفون مع كفرهم أنهم خلقوا من نطفة وأن ذلك الخلق من فعله تعالى فيصح قوله تعالى ( انا خلقناهم مما يعلمون ) في الجملة وفائدته أنه بين أن من خلق من ماء هين لا يجوز أن يستوجب الجنة وانما يستوجبها لعمله اذ الفضل يقتضى ذلك ويحتمل أن يريد خلقناهم مما يعلمون من التكليف فكيف يصح أن يطمعوا فيما طمعوا فيه ولا أثر لهم فيه ولا عين .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( فلا أقسم برب المشارق والمغارب ) كيف يصح ذلك وقد ذكر في موضع ( رب المشرقين ورب المغربين ) وفي موضع

( رب المشرق والمغرب ) . وجوابنا أن المراد بالشرق والمغرب جنس ذلك أو واحده في كل يوم والمراد بالشرقيين مشرق الشتاء ومشرق الصيف ومغربهما والمراد بالشارق ما نعلمه من اختلاف المطالع في كل يوم فلا تناقض في ذلك .

### \* (سورة نوح) \*

\* (مسألة) \* وربما قيل في قوله تعالى ( يغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل مسمى ) ثم قال بعده ( ان أجل الله اذا جاء لا يؤخر ) وهذا متناقض وجوابنا أنه لا تناقض في ذلك لان ذلك الاجل المقدر الذي ضمنه اذا عبد الله تعالى وأطيع لا يتأخر وهذا الاجل عندنا مقدر غير محقق لانهم اذا لم يعبدوه فأجلهم هو المكتوب ولا تأثير يقع فيه . فان قيل فكيف قال تعالى ( أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون يغفر لكم من ذنوبكم ) ومن عبد الله واثقه استحق غفران كل ذنوبه . وجوابنا أن من قد تدخل زائدة كما تدخل للتبويض وهي هنا زائدة ويحتمل أن يريد ان الغفران يكون في هذا الجنس كما يقال باب من حديد وقوله تعالى من بعد ( قال رب أني دعوت قومي ليلا ونهارا فلم يزدكم دعائي الا فرارا ) المراد به تشدد القوم في الانكار والجحود والنفور من قبول الحق ولذلك قال تعالى ( وإني كلال دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم في آذانهم ) .

\* (مسألة) \* وربما تعلقت المشبهة بقوله تعالى ( مالكم لا ترجون الله وقارا ) وجوابنا في ذلك أن المراد مالكم لا تعظمونه حق عظمتهم اذ الوقار الذي يظهر في الاجسام يستحيل عليه تعالى ولذلك قال تعالى بعده ( وقد خلقكم أطوارا ) فالمراد ما يتعلق بخلقه من شكر عباده .

\* (مسألة) \* وربما قالوا في قوله تعالى ( ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات



طباقاً وجعل القمر فين نورا ) كيف يصح ذلك ونور القمر يكون على الارض لا فيما بين السموات • وجوابنا أن المراد وجعل القمر بينهن وبين الارض نورا أولاً جمع السماء أجمع بلفظة واحدة جاز في نور القمر وهو ينالها أيضاً كما ينال الارض أن يقول ذلك •

• (مسألة) • وربما سألوا في قوله تعالى ( رب لا تنذر على الارض من الكافرين دياراً ) كيف يصح ذلك وأكثر أهل الارض من الكفار وكيف يصح أن يظهر خلاف ما قدره الله تعالى من بقاء هؤلاء الكفار وكيف قال تعالى بعده ( ولا يلدوا الا فلقرا كفاراً ) والمولود لا يكون بهذا الوصف • وجوابنا أن مراد نوح عليه السلام الكفار الذين كانوا في زمنه ومن أعلمه الله أنه لو أقام أبداً لم يؤمنوا فدعا الله تعالى عليهم بهذا الدعاء وأجاب الله دعوته بأن غرقهم فأما قوله تعالى ( ولا يلدوا الا فلقرا ) فالمراد من سيفجر ويكفر به بذلك على أنه كما أن المعلوم أنهم لا يؤمنون فمن المعلوم أيضاً أنه لا يكون في نسلهم مؤمنون •

### ﴿ سورة الجن ﴾

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن ) كيف يصح ذلك • وجوابنا ان المراد ميلهم اليهم والى القبول منهم ومن أطاع غيره وعظمه يوصف بذلك كما قال تعالى ( اتخذوا أجباًهم ورهبانهم أرباباً من دون الله ) بأن أطاعوهم •

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( وانا لمسنا السماء ) كيف يصح ذلك مع اتقاض الكواكب والشهب عليهم ومنعهم من ذلك • وجوابنا ان المراد طلبنا لمس السماء والقرب منها لتعرف الاخبار فلذلك قال بعده ( فوجدناها ملئت

حرساً شديداً وشبهاً ) وذلك يان منهم أنهم منعو من ذلك .  
 \* (مسألة) \* وربما قيل في قوله تعالى ( وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً ) كيف يتعلق مأمربه من ترك عبادة غير الله بأن المساجد لله . وجوابنا أنها مكن العبادة ومبنية لذلك فقال فلا تعبدوا فيها سوى الله  
 \* (سورة الزمل) \*

( مسألة ) ربما قالوا في قوله تعالى ( انا سنلق عليك قولاً ثقيلاً ) ما معنى وصف الوحي بالثقل . وجوابنا أن المراد ثقل العمل بما فيه وتدبره والمعرفة بمراد الله تعالى ويحتمل أنه كان يثقل عليه أن يحفظه وأن يبلغه وكان يحتاج في ذلك الى تكليف وربما قيل في قوله تعالى ( فكيف تتقون ان كفرتم يوما يجعل الولدان شيبا ) كيف يصح وصف اليوم بذلك وكيف يضاف اليه . وجوابنا أن المراد ما يحصل في ذلك اليوم من الأحوال فضر به هذا المثل كما يقال مثله في المخاطبات عند ذكر الامور الهائلة .

### ﴿ سورة المدثر ﴾

« مسألة » ربما قيل ما معنى قوله تعالى ( ولا تمنن تستكثر ) وكيف يتعلق أحدهما بالآخر . وجوابنا أن المراد لا تستكثر ما تنعم به على غيرك مثاله على الزيادة في الانعام ويحتمل أن يكون المراد لا تستكثره على وجه الامتنان .  
 « مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة ) كيف يصح مع فضلهم أن يجعلهم أصحاب النار وكيف يصح قوله تعالى ( وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا ) وأي تعلق لعدتهم بافتتان الكفار . وجوابنا أن المراد الموكلون بعذاب أهل النار لانهم يضافون الى النار بأنهم أصحابها بل

اضافهم الى ذلك أحق لانهم يتصرفون في التعذيب بها ومعنى قوله تعالى ( وما جعلنا عنهم الا فتنة ) أن المعلوم من كثرة عددهم أنه أقرب الى غمهم وحسرتهم وكل ذلك بعث من الله سبحانه على الطاعة وزجر عن المعصية فلذلك قال تعالى ( ليستيقن الذين أوتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا إيمانا ) وقوله تعالى من بعد ( ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلا كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء ) قالوا فيه كيف يصح أن يجعل تعالى لهم عدة لهذا الوجه الذي يقيح منهم فعله . وجوابنا أن هذه اللام لام الماقبة فأما الكلام في الضلال والهدى فقد تقدم وقوله تعالى من بعد ( فمن شاء ذكره وما يدكرون الا أن يشاء الله ) فالمراد به الذكر الذي هو الطاعة لانه من قبيل مالا يصح من العبد أن يشاءه الا والله قد شاءه منه وكلفه إياه .

### • (سورة القيامة) •

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ) أنه أقوى دليل على أن الله تعالى يرى في الآخرة . وجوابنا أن من تعلق بذلك إن كان ممن يقول بأن الله تعالى جسم فانا لانتازعه في أنه يرى بل في أنه يصفح ويمانع ويلبس تعالى الله عن ذلك وانما نكلمه في أنه ليس بجسم وان كان ممن ينفي التشبيه على الله فلا بد من أن يعترف بأن النظر الى الله تعالى لا يصح لان النظر هو قلب العين الصحيحة نحو الشئ طلبا لرؤيته وذلك لا يصح الا في الاجسام فيجب أن يتأول على ما يصح النظر اليه وهو الثواب كقوله تعالى ( واسأل القرية ) فانا تأولناه على أهل القرية لصحة المسألة منهم وبين ذلك

ان الله ذكر ذلك ترغيباً في الثواب كما ذكر قوله ( ووجوه يومئذ باسرة تظن أن يفعل بها فاقرة ) زجراً عن العقاب فيجب حمله على ما ذكرناه وقوله من قبل ( بل الانسان على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره ) يدل على أنه لا عنذر للعبد اذا هو عصي ربه ولو كان الكفر مخلوقاً فيه لكان له أوكد العذر على ما قدمنا من قبل وقوله تعالى من بعد ( ثم كان علقه مخلوقاً فسوى فجعل منه الزوجين الذكر والانثى ) ليس ذلك بقادر على أن يحیی الموتى ( هو الذي يورده العلماء على جواز الاعادة وصحتها فانه تعالى اذا قدر على الاحياء أولاً على هذا الحد الذي نحمد الاحياء عليه فيجب أن يقدر على اعادة ذلك •

### ( سورة هل أتى )

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً ) كيف يصح وقد وصفه بأنه انسان وأتى عليه حين من الدهر ان لا يكون مذكوراً ولا شيئاً • وجوابنا ان المراد لم يكن له عند هذا الوصف من البنية والحياة والعقل ما أخبر به الله تعالى في خلق آدم صلى الله عليه وسلم ثم قال تعالى بعد خلق آدم صلى الله عليه وسلم ( انا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميماً بصيراً )

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( انا هديناه السبيل اما شاكرًا واما كفورًا ) أما يدل ذلك على انه ليس في المكلفين الا كافرًا ومؤمنًا • وجوابنا ان الشاكر قد يكون شاكرًا وان لم يكن مؤمنًا براً تقياً لان الفاسق بغضب أو غيره قد يكون شاكرًا فلا يدل على ما قالوا بل في الآية دلالة على ما نقول من ان الكافر والمؤمن هما سواء في ان الله تعالى قد هداها لا كما قالت المجبرة

انه تعالى انما هدى المؤمنين والمراد به أنه دل الجميع وأزال عنهم فن عصى فن جهة نفسه آتى .

«(مسألة)» وربما قيل فى قوله تعالى ( ان الابرار يشرىون من كاس كان مزاجها كافوراً ) كيف يصح الترغيب فى ذلك وليس هو بمستطاب فى الدنيا وجوابنا ان رائحة الكافور لاشبهة فى انها مستطابة واليسير منها مستطاب فرغب تعالى فى ذلك على الجملة كما رغب فى الخروان كان طعمه فى الدنيا لا يستطاب وقد قيل ان المراد يشرىون من نهر تربته الكافور وكذلك اذا سألوا عن قوله ( كان مزاجها زنجيلاً ) اذا المراد التنبيه على الجملة وان كان شراب أهل الجنة فى نهاية اللذة .

«(مسألة)» وربما قالوا فى قوله تعالى ( ويطاف عليهم بأنية من فضة وأكواب كانت قواريراً قوارير من فضة ) وهذا متناقض فلا يكون من فضة ويكون قوارير . وجوابنا ان المراد انها من فضة وقد بلغت فى الصعاء والحسن بحيث يرى ما فيها حتى لا تكون حاجزاً ولا حائلاً كالقوارير وهذا نهاية ما يقع به الترغيب فأما قوله ( فن شاء اتخذ الى ربه سبيلاً وما تشاؤون الا أن يشاء الله ) فالمراد به ما تشاؤون من اتخاذ السبيل الى الرب الا والله قد شاء والمراد انه شاء العبادات ولذا أنكرنا على القوم أنهم يصرحون بأنه تعالى قد شاء الفواحش والله يتعالى عن ذلك .

### (سورة والمرسلات)

«(مسألة)» وربما طعنوا على تكرير قوله تعالى ( ويل يومئذ للمكذبين ) وجوابنا ان القصص اذا كانت مختلفة رجع الكلام الى كل واحد منها فيحسن كما

ذكرناه في سورة الرحمن .

• (مسألة) • وربما قالوا في قصص الانبياء لم كره الله تعالى . وجوابنا انه تعالى أنزل ذلك تسلياً للرسول صلى الله عليه وسلم فيما كلن المشركون يأتون به فكان ينزل مرة بدمرة ليسليه في حال بعد حال ولان التالى يعتبر بذلك اعتباراً بعد اعتبار وقوله تعالى ( ألم نخلفكم من ماء ميّين فجعلناه في قرار مكين ) وربما تعلق به بعض المجبرة على ان أفعال العباد مخلوقة من جهة تعالى وذلك بيد لان كون ذلك الماء في الرحم من فعل الله تعالى وقد بيناه من قبل . وقوله تعالى ( هذابوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون ) من أقوى ما يدل على قولنا في العدل لانهم اذا لم يعتذروا ولهم عذر فذلك لا يصح وقد نزل بهم من العقوبة مالا دليل عليه فالصحيح أن لا عذر لهم وذلك لا يصح مع القول بأنه تعالى هو الذى خلق فيهم الكفر وقدرة الكفر واردة الكفر

### ﴿ سورة عم يتساءلون ﴾

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( لا بشين فيها أحقابا ) كيف يصح مع القول بخلودهم في النار ان يقدر كونهم فيها بالاحقاب . وجوابنا ان المراد احقاب لا آخر لها كما يقال أوقانا وساعات لانهاية لها لأن المراد أحقاب منقطعة والآية وردت في الذين لا يرجون حسابا وهم الكفار فلا يمكن ان يتأول على فساق أهل الصلاة .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا ) كيف يذاق البرد وانما خلقت هذه الحاسة ليذاق بها الطعم . وجوابنا ان البرد قد يذاق بحاسة الطعم لامن حيث كانت حاسة لكن لان محل الذوق يدرك

به البرد ومعلوم من حال المشرب انه يكون باردا يبلغ في اللذة مالا يلفه  
 ما ليس كذلك فهذا معنى الكلام . وربما قالوا في قوله تعالى من قبل ( وجعلنا  
 نومكم سباتا ) كيف يصح ذلك والسبات والنوم واحد فكأنه قال وجعلنا  
 نومكم نوما . والجواب ان السبات هو نوم مخصوص يجد الانسان فيه من  
 الراحة مالا يجده في غيره ولذلك يوصف ذوالنوم عند السبات بأنه في سبات ولا  
 يوصف بذلك الا وقد غرق في النوم فين تعالى نعمته بهذا النوع وقوله تعالى  
 ( ان جهنم كانت مرصادا ) فالمراد به انها طريق الكل ثم بالقرب منها يتميز  
 المثاب من غيره كما قال تعالى ( ثم ننحى الذين اتقوا ونذروا الظالمين فيها جثيا )  
 وأما قوله تعالى ( يوم يقوم الروح والملائكة صفا ) فقد قيل ان المراد به  
 جبريل عليه السلام وقد قيل هو ملك في صورة آدم صلى الله عليه وسلم وقد  
 قيل بل المراد من له الروح وهم بنو آدم قد كر تعالى انهم يقومون والملائكة  
 بهذا الوصف وان جميعهم لا يتكلمون الا باذن الرحمن وانهم لا يتكلمون في  
 الآخرة الا بالصواب نبه تعالى بذلك على انفصل بين الآخرة والدنيا .

### \*( سورة النازعات ) \*

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( والنازعات غرقا ) ان ذلك قسم فعلي  
 ماذا وقع القسم . وجوابنا ان القسم قد يحذف جوابه اذا كان في الكلام  
 دليل عليه فكأنه قال لتحشرن وتبعضن أولترون يوم ترجف الراجفة تعظيما  
 لحال ذلك اليوم وبما على الخلاص من أهواله .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( أم السماء بناها رفع سمكها فسواها  
 وأغطش ليلها ) كيف يصح والسماء لاليل فيها لان الليل انما يثبت بحركات

الشمس فاذا ظهرت فهو نهار واذا غابت فهو ليل وذلك متعذر في السماء .  
 وجوابنا ان اضافة الليل الى السماء كاضافة الشمس والقمر والنجوم الى السماء  
 لما كان لولاها ولولا حركات الشمس في الافلاك لم يكن ليل ولا نهار .  
 \* (مسألة) \* وربما قيل في قوله تعالى ( والارض بعد ذلك دحاها ) ان ذلك  
 يخالف لقوله ( خلق الارض في يومين ) ثم استوى الى السماء ) . وجوابنا ان  
 المراد بهذه الآية خلق نفس الارض وانه قبل السماء والمراد بقوله ( والارض  
 بعد ذلك دحاها ) انها وان كانت مخلوقة فان دحوها وبسطها متأخر فلا  
 اختلاف في ذلك فأما قوله تعالى من بعد ( والجال أرساها ) فهو تشبيه  
 بارساء السفن اذا استقرت فالمراد انه وقفها في أماكنها لانزول ولا تحول  
 وقوله تعالى ( فأما من طغى وآثر الحياة الدنيا فان الجحيم هي المأوى ) من  
 أقوى ما يدل على ان العبد هو الفاعل لانه لا يقال طغى في فعل شيء الا مع  
 التمكن من فعله ولا يقال آثر شيئاً على شيء الا وهو قادر على فعله وقوله تعالى  
 ( ونهى النفس عن الهوى ) يدل أيضاً على تمكنه لانه لا يوصف بذلك اذا  
 كان الفعل مخلوقاً فيه وفي قوله ( انما أنت منذر من يخشاها ) مع انه منذر  
 لكل فائدة وهي ان من يخشى هو القابل للانذار والمتنفع به .

### ( سورة عبس )

\* (مسألة) \* وربما قيل في قوله تعالى ( وأما من جاءك يسعى وهو يخشى فأنت  
 عنه تلهى ) كيف يصح وصفه للرسول بالتلهى . وجوابنا ان العادل عن غيره  
 لتشاغله بسواه يقال لهي عنه فليس ذلك من الله الذي هو اللعب والتشاغل  
 بما لا يفعله الماقل وعظم الله قدر القرآن بقوله ( كلانا تذكرة فمن شاء ذكره  
 في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة بأيدي سفرة كرام بررة ) ثم انه تعالى وصف



الانسان بما يكون بمثابة على الطاعة فقال ( قتل الانسان ما أكفره من أي شيء خلقه من نطفة خلقه قدره ثم السيل يسره ثم أماته فأقبره ثم اذا شاء أنشره ) . فجمع في هذه الكلمات ما يقتضى الخضوع للعبود فقد خلقه كاملاً ثم درجه الى أحوال الآخرة من الحشر والنشر ثم بين كيف قدر له الطعام مع ذلك بانزال الماء والانبات وكيف قدر له انعاماً أيضاً للطعام ثم بين مع ذلك ان يوم القيامة ( يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه ) فان قيل كيف يفر في الآخرة ولا مفر . فجوابنا ان المراد عدوله عنهم لعلهم بأنه لا ينتفع بهم ولا ينتفعون به فيزول عن قلبه تلك الرقة والشفقة الى غير ذلك من الاحوال ولذلك قال تعالى ( لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه ) .

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها فترة أولئك هم الكفرة الفجرة ) اما يدل ذلك على انه ليس مع أهل الجنة الا الكفار . وجوابنا ان اثبات وصف الامرين لا يدل على نفي ثالث اذا دل الدليل عليه فيجوز ان يكون بينهما من على وجه غبرة ولا تلحقه الفترة وهم الفساق الذين ليسوا بكفار بين ذلك قوله ( أولئك هم الكفرة الفجرة ) وفي الكفار من لا يوصف بأنه فاجر فلو قيل للخوارج هل يجب في كل كافر ان يكون فاجراً لم تجب في ذلك من الجواب الا ما ذكرنا .

### ( سورة التكويد )

( مسألة ) وربما قيل في قوله تعالى ( انه لقول رسول كريم ) بمعنى جبريل عليه السلام كيف يصح اضافة القرآن اليه وهو كلام الله . وجوابنا انه المظهر

لذلك حتى لولاه لما عرف فصحت اضافته اليه وقد يضاف كلام الغير الى من  
تحمله وذلك كثير في اللغة فأما قوله من قبل ( واذا المؤودة سئلت بأي ذنب  
قتلت ) وقوله ( واذا الوحوش حشرت ) فيدل على أنه تعالى يعيد كل هؤلاء يوم  
القيامة ويدل على أن من لا ذنب له لا يجوز أن يؤلم فيظل بذلك قول من يزعم  
في أطفال المشركين أنهم يعذبون بذنوب آبائهم ويدل على بطلان القول بأن  
المعاصي مخلوقة من الله في الانسان لانه يجب أن يكون تعالى يعذبه ولا ذنب  
له وقد نفى الله تعالى ذلك وأبطله وقوله تعالى ( لمن شاء منكم أن يستقيم وما  
تشاؤون إلا أن يشاء الله ) المراد به الاستقامة فأما غير ذلك فموقوف على الدليل .

### ﴿ سورة الانفطار ﴾

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( يا أيها الانسان ماغرك بربك الكريم )  
كيف ينكر ذلك عليه مع وصفه نفسه بالكريم . وجوابنا أن المراد ما غرك بذلك  
في ارتكاب المعاصي العظيمة ولذلك قال تعالى بعد ذكر نمسه ( كلا بل تكذبون  
بالدين ) وهذا أحد ما يدل على قدرة العبد على أن يعصى ولولا ذلك لم يصح  
أن ينسب الى الاعتراض وقوله تعالى ( وان عليكم لحافظين كراما كاتبين ) هو  
بعث للمرء على الطاعة لانه اذا تحقق في كل ما يأتيه أنه محصى مكتوب في صحيفته  
محاسب عليه زجره ذلك عن فعله وقوله تعالى ( وإن الفجار لفي جحيم يصلونها  
يوم الدين وما هم عنها بغائنين ) يدل على أن الفاجر من أهل الصلاة مخلد في النار  
لانه اذا لم ينسب عن النار ولم يمت فهو كائن فيها ويدل على أن الشفاعة لا تكون  
منه صلى الله عليه وسلم ولم والالم يكن ليعم كل فاجر بهذا الحكم .

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( وما أدراك ما يوم الدين ثم ما أدراك

ما يوم الدين ) أن ذلك تكرار لا فائدة فيه . وجوابنا أنه لما ذكر الأبرار وما ينالونه من النعم والفجار وما ينزل بهم من العذاب جاز أن يقول ( وما أدراك ما يوم الدين ) فيما يظهر فيه للأبرار ( ثم ما أدراك ما يوم الدين ) فيما يحصل فيه للفجار وذلك يفيد تعظيم شأن ذلك اليوم .

### • (سورة المطففين) •

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( ويل للمطففين ) كيف يصح والمطفف قد يطفف اليسير وذلك من الصغائر . وجوابنا أن المراد ويل له بشرط أن لا يكون معه من ثواب طاعاته ما هو أعظم وبشرط أن لا يكون معه توبة فلا يلزم ما ذكره وبين تعالى أنهم إذا اكالوا لأنفسهم يستوفون وإذا كالوا غيرهم يخسرون وينقصون ثم زجر عن ذلك بقوله تعالى ( ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم ) فإذا كانت هذه حالة مطفف فكيف حال من يأخذ أموال الناس بغير حساب وقوله تعالى ( يوم يقوم الناس لرب العالمين ) لا يدل على قول المشبهة لأن المراد تعظيم شأن ذلك اليوم في العقاب والثواب ولا يعظم بأن يكون تعالى قائماً فيه تعالى الله عن ذلك فالمراد أنزاله باهل الثواب والعقاب ما يستحقون ولذلك ذكر بعده الفجار والأبرار لبيان حال كل واحد منهم وعظم شأن الأبرار بتعظيم كتابهم وحقر شأن الفجار بتحقير الكتاب ثم بين تعالى ما ينال المؤمن في الدنيا عن المجرمين وأنهم يضحكون منهم وما يؤول أمر المؤمنين إليه في الآخرة من النعيم العظيم فقال ( فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون على الآرائك ينظرون ) فبه بذلك على أن صنيع الفجار وبال عليهم وأنه متقطع كل لم يكن وصنع المؤمنين بالفجار ما ذكره تعالى مع كونهم في نعيمهم يكونون أبدأ .

### \*(سورة الانشقاق)\*

«مسألة» وربما قيل في قوله تعالى (إذا السماء انشقت) أين الجواب لهذا الكلام . وجوابنا أن المراد واذكر إذا السماء انشقت وتدبر إذا السماء انشقت فهو تنبيه على حال ذلك اليوم وترغيب في الطاعة فلذلك قال تعالى بعده (يا أيها الإنسان أنك كادح إلى ربك كدحا فلاقه) وذكر تعالى من أوتي كتابه يمينه وكيف يكون حسابه وانقلابه إلى أهله مسرورا وكيف حال من أوتي كتابه وراء ظهره وأنه الآن يدعو ثبورا ويصلى سعيرا وقد كان من قبل في أهله مسرورا وإذا ميز التالي لهذه السورة بين هذين الأمرين اللذين أحدهما يدوم ولا يبيد والآخر يتقطع ويصير وبالا رغبه ذلك في الطاعة وعسارة أمر الآخر وقوله تعالى (يا أيها الإنسان أنك كادح إلى ربك كدحا فلاقه) وقد دخل تحتة المؤمن والكافر يدل على أن المراد بكل لقاء ذكره الله تعالى في كتابه لقاء ما وعد وتوعد لا كما يتعلق به من يقول إن الله يرى فيظن أن اللقاء إذا أضيف إلى الله تعالى دل على الرؤية .

\*(مسألة)\* وربما قيل في قوله تعالى (فأما من أوتي كتابه يمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا وينقلب إلى أهله مسرورا وأما من أوتي كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثبورا ويصلى سعيرا) كيف يصح ذلك وقد ذكر تعالى في عدة مواضع البين والشمال وذلك مختلف . وجوابنا أنه لا يمتنع فيمن أوتي كتابه بشماله أن يكون فيهم من أوتي كتابه بشماله فقط وفيهم من يؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره فلا يعد ذلك مختلفا ويحتمل أن في كل من يؤتى كتابه بشماله أن يؤتى على هذا الوجه فلا يتناقض ذلك أيضا . وربما يقال في جواب (إذا السماء انشقت) أنه في قوله تعالى (يا أيها الإنسان) فكأنه قال أنك كادح (إذا السماء انشقت)

### • (سورة البروج) •

« مسألة » • وربما يقال أين جواب القسم في قوله ( والسماء ذات البروج ) وجوابنا انه قوله ( ان بطش ربك لشديد ) وقد قيل انه محذوف ويحتمل ان يكون قوله ( ان الذين هتوا المؤمنين والمؤمنات ) جوابه وقوله ( ذوالعرش المجيد ) لا يدل على قول المشبهة في ان العرش مكانه لان هذه الاضافة تصح في فعله كما تصح في المكان وقوله ( فقال لما يريد ) انما يدل على ان ما يريد يفعله ولا يدل على ان كل فعل يقع هو مراده

### ( سورة الطارق )

« مسألة » • وربما قيل في قوله تعالى ( يوم تبلى السرائر ) فما لعن قوة ولا ناصر كيف يصح ان لا تكون له قوة وان كان يصح ان لا تكون له نصرة • وجوابنا ان المراد لا قوة له على دفاع ما ينزل به كما لا ناصر له وذلك من الله تعالى زجر وتخويف وفيه دلالة على ما نقوله وذلك لانه لو كان لا قدرة له في الدنيا على الايمان لم يكن ليصح ان يهدد بذلك ويبتك ويدل على انه لا شفاعاة لاهل العقاب لانه لو كان لهم تنفيع لكان لهم أقوى ناصر وقوله ( وأكيد كيدا ) فالمراد به انزال العقاب بهم من حيث لا يشعرون في الآخرة ويحتمل ان يريد انزاله الخذلان بهم في الدنيا من حيث لا يشعرون وذلك تشبيه لا تحقيق •

### ( سورة الأعلى )

« مسألة » • وربما قيل في قوله تعالى ( سبح اسم ربك ) كيف يصح والتسبيح

هو التثنية ان ينزه الاسم وانما يصح تزيه المسمى الذى هو الله تعالى وهلا دل ذلك على ان الاسم عين المسمى . وجوابنا ان الاسم غير المسمى لانه حرف مؤلفة تسمع وتكتب وليس كذلك المسمى لكن المراد تزيهه تعالى فذكر الاسم وأريد المسمى تعظيما وتفضيلا وربما يقول القائل فى نبينا صلى الله عليه وسلم صلوات الله على ذكره ويريد نفسه فيكون ذلك أدخل فى الاجلال ولذلك قال تعالى بعده ( الذى خلق فسوى ) وذلك من صفاته لا من صفات الاسم . « مسألة » وربما قيل فى قوله تعالى ( سنقرئك فلا تنسى إلا ما شاء الله ) كيف يصح ذلك والنسيان من فعل الله تعالى لا من فعل العبد . وجوابنا أن المراد سنقرئك فلا تترك تعهد ما أنزلنا عليك ولا تدع التمسك بالعمل به ويكون معنى قوله تعالى ( فلا تنسى إلا ما شاء الله ) بطريقة النسخ فانه اذا نسخ تلاوة شئ كان متروكا ولا يجب أيضا العمل به اذا نسخ معناه وحكمه .

( مسألة ) وربما قيل فى قوله تعالى ( فذكر ان نفعك الذ كرى ) كيف يصح أن يأمره بأن يذكر من تنفعه الذ كرى وقد علمنا أنه يلزمه أن يذكر من هذا حاله ومن لا تنفعه الذ كرى بأن لا يقبل ويترد . وجوابنا أن المراد تجديد الذ كرى على من هذا حاله وان كان البيان من جهته قد حصل بكل ومن المعلوم ان من حاله أن تنفعه الذ كرى يكون فى جملة أطفافه تكرير الذ كرى عليه وبمحتمل أن يريد الكل سواء قبلوا أم لم يقبلوا لانهم ان لا يقبلوا لا يخرجوا من أن تكون الذ كرى قد نفعتهم كما ينتفع الجائع بتقديم الطعام اليه وان لم يختار الاكل .

( مسألة ) وربما قيل ما معنى قوله تعالى ( ويحببها الاشقى الذى يصلى النار الكبرى ثم لا يموت فيها ولا يحيى ) كيف يصح أن يكون فى النار لاحيا ولا ميتا وجوابنا أن المراد أنه لا يموت فيستريح من ذلك العقاب ولا يحيى حياة ينتفع بها

### • (سورة الفاشية) •

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى (وجوه يومئذ خاشعة) كيف يصح ذلك في الوجوه وذلك من صفات الحى الذى الوجه بعضه . وجوابنا أن المراد جملة المرء دون العضو وقد يذكر الوجه ويراد به نفس الشئ كما يقال هذا وجه الامر وعلى هذا الوجه تأول العلماء قوله (كل شئ هالك الا وجهه) ولذلك قال تعالى بعده (تصلى نارا حامية تسقى من عين آنية ليس لهم طعام إلا من ضريع) وذلك منه تعالى زجر عن المعاصى التى تؤدى الى هذا الوصف وقوله (عاملة ناصبة) تدل على قدرتها على خلاف ذلك لان من خلق فيه الشئ لا يوصف بهذا الوصف ثم بين تعالى الفضل بينهم وبين أهل الجنة فقال تعالى (وجوه يومئذ ناعمة لسميها راضية فى جنة عالية). فرغب بذلك فى الطاعة ثم عطف على الجميع فقال تعالى (أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت) بعث بذلك على النظر فى أدلة الله تعالى ونعمه ثم قال (قد ذكر انما أنت مذكر لست عليهم بمسيطر) فبين أن الذى اليه هذا القدر قبلوا أو لم يقبلوا . ودل بذلك على أنهم ممكنون لان الامر من الله تعالى لرسوله بأن يذكر لا يصح والمرء قد خلق فيه ما يمنعه من الكفر وقدره الكفر .

### • (سورة والفجر) •

«مسألة» ربما تعلقت المشبهة بقوله تعالى (وجاء ربك والملك صفا صفا) وجوابنا أن المراد أمر ربك فلو جاز المجئ عليه لجاز عليه المشى والانتقال ومن هذا حاله لو جاز أن يكون قديما لم تثق بأن العلم محدث وهذا كقوله تعالى (واسأل القرية) فاذا لم يمكن توجه السؤال اليها حملناه على من يصح أن يسئل وكذلك قوله تعالى (وجاء ربك) وقوله تعالى (يومئذ يتذكر الانسان وأنى له الذكرى

يقول يا ليتني قدمت لحياتي ( دليلنا على أن العبد في الدنيا قادر على الايمان وان كان كافراً والا ما كان يصح أن يتمنى ما لا يقدر عليه ولا كان يصح أن يوصف بأنه يتذكر وأنى له الذكرى لانه على قولهم في الدنيا أيضاً كان لا تمكنه الذكرى .

### \* (سورة البلد) \*

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( لقد خلقنا الانسان في كبد ) ما معنى ذلك وانما خلق الانسان في بطن أمه . وجوابنا أن المراد أحد الأمرين أما ما ذكر عن الحسن أنه خلق يكابد السراء والضراء وشدائد الدنيا أو يكون المراد مكابדתه في الوضع فانه تلحقه الشدة في ذلك وقوله تعالى ( ألم نجعل له عينين ولساناً وشفهتين وهدينا له النجدين ) يدل على أنه قد هدى الكل من كافرو مؤمن .

### \* (سورة الشمس) \*

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( فألهما فجورها وتقواها ) بعد قوله تعالى ( ونفس وما سواها ) أليس يدل ذلك على أن الفجور والتقوى من خلق الله تعالى . وجوابنا أن المراد بقوله تعالى ( فألهما ) أعلها وبين لها الفجور لتجنب ذلك والتقوى لتقدم عليها فلا يصح ما قالوه وقوله تعالى من بعد ( قد أفلح من زكاه ) لا يدل على أنه تعالى يخلق في العبد ما به يتزكى لان المراد قد أفلح من زكى نفسه بان يفعل ما به يصير زكياً أو يكون المراد من وصف نفسه بالايمان والطاعة لاعلى وجه التناخر لكنه على وجه دفع التهمة عن نفسه فلا يدل على ما قالوه .

### (سورة الليل)

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى ) أليس قد خص من هذه صفته بأنه يسره للإيمان فيجب



أن يكون مخلوقاً من قبله فيهم وكذلك قوله تعالى ( وأما من يخل واستغنى وكذب بالحسنى فسيسره للمعسر ) . وجوابنا أن المراد بالمعسر الثواب العاجل والآجل وبالمعسر العقاب العاجل والآجل فلا يصح ما قالوه ويحتمل أن يكون المراد فيمن صدق بالحسنى تيسيره للالطاف التي لاجلها يثبت على الإيمان وفيمن كذب بالحسنى تيسيره لأمور لاجلها يفضل الثبات على ما هو عليه فيكون كقوله تعالى ( فمن رد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن رد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء ) وقوله تعالى ( ان علينا الهدى ) يدل على أن الهدى هو البيان فانه تعالى بالتكليف قد أوجبه على نفسه .

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( فأندرتكم ناراً تلتظي لا يصلها الا الاشقى الذي كذب وتولى ) أليس يدل ذلك على أن من لم يكذب ويتولى لا يصل النار وهذا يدل على أن فساق أهل الصلاة آمنون من النار . وجوابنا أن المراد به نار مخصوصة لا يصلها إلا هؤلاء الكفار لان هناك نيراناً ولها مراتب فلا يدل على ما قالوه وبين ذلك أن في الكفار من لا يوصف بأنه يكذب ويتولى فلو سئلوا عنهم لم يكن جوابهم الا هذا الذي ذكرنا فلا يتمتع في الفساق أن يكونوا في غير هذه النار وبين في الفساق ذلك بقوله تعالى ( وسيجنبنا الاتقى الذي ) فمعلوم أن غير الاتقى يجنبها أيضاً كمن ليس بمكاف من المؤمنين والأطفال .

### ( سورة والضحي )

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( ووجدك ضالاً فهدى ) أليس ذلك يدل على جواز الضلال على نبينا صلى الله عليه وسلم وعلى سائر الانبياء . وجوابنا أن المراد بذلك ضالاً عن النبوة والرسالة وسائر ما خص الله تعالى به نبينا صلى الله

عليه وسلم من التعظيم وغيره فهذا الله اليها لانه في اللغة قد يقال ضل عن كيت وكيت اذا كان ذلك طريق منافعه ولم يقل الله تعالى ووجدك ضالاً عن الدين حتى يصبح تعلقهم وقوله تعالى (وأما بنعمة ربك فحدث) يدل على وجوب الشكر لله تعالى على نعمة ظاهراً لاختية ويدل قوله تعالى (وأما السائل فلا تنهر) على وجوب الاحسان الى السائل إما بالعطية وإما بالبشر والطلاقة كما روى عنه صلى الله عليه وسلم (اتقوا النار ولو شق شجرة فان لم يكن فيكم كلمة طيبة) .

### (سورة ألم نشرح)

«مسألة» وربما قيل في قوله تعالى (ألم نشرح لك صدرك) أن ذلك يدل على أن إيماننا من الله تعالى لأن شرح صدره إنما يقع بالإيمان . وجوابنا أن شرح الصدر ليس من الإيمان بسبيل وإن كان قد يتقدم الإيمان ويقتضيه والمراد بذلك تكرير الأدلة والمعجزات عليه على ما بينه الله تعالى في كتابه في غير موضع وأما قوله تعالى (ووضعتنا عنك وزرك) فلا يدل على جواز الكبرياء عليه وقد يقال إنه تعالى امتن عليه بأمر كان يجوز أن يفعله ولو كان ذلك من الصغائر لم يصح ذلك فيه وجوابنا أن الكبرياء لا تجوز على الأنبياء والمراد بذلك ما يتفق على وجه السهوم الصغائر والصغائر يضعها الله تعالى ويرفعها وقد يكون ذلك مما لا يجوز في الحكمة أن لا يفعله وقوله تعالى من بعد (الذي أنقض ظهرك) في وصف ما وضعه من الوزر لا يدل على أنه من الكبرياء إذ المراد أنه أنزل به الشدائد من حيث يلزمه من التوبة والندامة فيه كلفه فأما قوله تعالى (ورفعنا لك ذكرك) فن جملة ما امتن به من النعم لان ذلك مما يقتضى سروراً عظيماً وقد ذكر في الخبر أني لا أذكر إلا ذكرت معي كفاي الاذان وغيره .

## ﴿سورة والتين﴾

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ) كيف يصح ذلك ونحن نعلم إن في الصورة المقدور عليها ما هو أحسن من خلق الانسان . وجوابنا ان المراد بذلك البنية التي خص الله تعالى بها الانسان فهي أحسن من سائر البنى التي خلق عليها سائر الحيوانات وان كانت صورة الانسان تتفاوت وتتفاضل .

• (مسألة) • وربما قيل ما معنى قوله تعالى ( ثم رددناه أسفل سافلين ) أما يدل ذلك على أنه رده من الإيمان الى الكفر . وجوابنا ان المراد رددناه الى العقاب الذي هو على هذا الوصف اذا تمرد وعصى زجر بذلك العبد عن المعاصي ولذلك قال بعده ( الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلم أجري غير ممنون ) وهذا الاستثناء لا يليق الا بما قلناه .

## ( سورة القلم )

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى ( كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى ) أليس ذلك يدل على انه أغناه وان أدى ذلك الى الطغيان وهذا هو المفسدة التي تنزهون الله تعالى عن فعلها . وجوابنا انه ليس في الظاهر انه تعالى فعل ذلك حتى يصح هذا السؤال وقد يجوز ان يقول ( كلا ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى ) ويغنيه مع ذلك ويجوز ان يقول ولا يغنيه لاجل ذلك ومع ذلك فليس فيه دلالة على انه لو لم يستغن كان لا يطغى بل يجوز ان يطغى على كل حال عند ذلك وعند عدمه فلا يدل على ما قالوه ويجوز ان يكون المراد

يطلق بما يتمكن منه عند الاستثناء ولولا ذلك لكان لا يتمكن كالافتاق في وجوه المعاصي فيكون ذلك تمكيناً لا مفسدة وهذه الآية تدل على ان العبد يتمكن من الطاعة اذا عصى لانه لا يجوز في الاستثناء ان يدعو الى المعصية الا وهو متمكن من الامرين ولو كان ما فيه من الكفر خلقاً لله كان لا يصح ذلك وقوله تعالى من قبل (اقرأ بسم ربك الذي خلق) أحداً استدل به العلماء على أن القرآن مخلوق لانه تعالى ذكر اسم ربه ثم وصفه بأنه خلق فيترجح ان يكون هذا الوصف راجعاً اليه وان جاز ان يرجع الى غيره .

### (سورة القدر)

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى (انا أنزلناه في ليلة القدر) كيف يصح ان يراد به القرآن ولم يتقدم له ذكر . وجوابنا انه قد تقدم ذكره في قوله تعالى (انا أنزلناه في ليلة مباركة) وغير ذلك واذا صار الامر معروفاً جاز ان يحذف ذكره لعم التالى به .

• (مسألة) • وربما قيل في قوله تعالى (ليلة القدر خير من ألف شهر) كيف يصح ذلك وهل المراد به خير من ألف شهر ليس فيها ليلة القدر ونفس الليلة كيف يصح ان تكون خيراً . وجوابنا ان المراد العمل فيها خيراً من العمل في ألف شهر تخلو عن ليلة القدر وليس في الآية تفصيل ذلك وان هذا الخبر في كل المكلفين أو بعضهم في كل الاعمال أو في بعضها فيحتمل ان يريد انها خير على الجملة للعباد ويحتمل لكل مكلف ويحتمل ان تكون خيراً من ألف شهر لما يفيضه الله فيها من الارزاق والنعم فلا يصح ما سألوا عنه ولذلك أتبعه تعالى بقوله (تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم) فبه على ما ذكرناه

## (سورة القيمة)

\* (مسألة) \* وربما قيل في قوله تعالى (وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا) ما الفائدة في قوله تعالى (حنفاء) واذا عبدوا الله واخلصوا كفى ذلك . وجوابنا ان المراد مستقيمى الطريقة لانهم أمروا بأن يعبدوا الله مخلصين له الدين على هذا الوجه وقد قيل في الاخلاص ان المراد به تخلص الطاعات من الكبائر فيشهد لما ذكرناه ويجوز ان يراد به وما أمروا الا بذلك على هذا الوجه السهل كما قال صلى الله عليه وسلم بعثت بالحنيفية السمحاء وهذه الآية دالة على ان كل عبادة من الدين وعلى ان ما يعبد الله به يجب ان يفعل على هذا الوجه وفعله على هذا الوجه دون غيره لا يتم الا والعبد متمكن من فعله على غير هذا الوجه وقوله تعالى (ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة) يدل أيضاً على ما ذكرناه

\* (مسألة) \* وربما قيل في قوله تعالى (ان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهنم) أليس يدل ذلك على ان في الكفار من ليس بمشرك وكذلك قوله تعالى في أول السورة يدل على ذلك . وجوابنا انه في أصل اللغة المشرك هو الكافر المخصوص الذى يتخذ مع الله شريكاً لكن من جهة عرف الشرع أطلق ذلك على كل كافر كما عقل من قوله تعالى (ان الله لا يفرق بينك وبينه ويخفى ما دون ذلك لمن يشاء) ومن قوله (اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) فلا يتمتع ان يفضل بينهما في بعض المواضع وهذا كما يقال مثله في المسكين والفقير وقوله تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية) الى قول الله (ذلك لمن خشى ربه) يدل على ان العلماء خير البرية لقوله

(انما يخشى الله من عباده العلماء) وأنت اذا جمعت بين الآيتين ثبت ما ذكرناه .

### ( سورة الزلزلة )

« (مسألة) \* وربما قيل في قوله تعالى ( فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ) ومن يعمل مثلاً ذرة شراً يره ) أليس ذلك يوجب ان الكافر والفاسق اذا فعل طاعات يريان ثوابها وذلك خلاف قولكم . وجوابنا ان الخير المستحق على الطاعة هو الثواب وانما يستحقه فاعل الخير اذا لم يكن معه معصية أعظم من الطاعة فأما اذا كانت معاصيه من باب الكفر والفسق فلن يرى ذلك لان الوعد والوعيد مشروط بما ذكرنا في الثواب والعقاب و بعد فان من يفضل الخير اذا كانت أحواله سليمة يرى ثوابه واذا كانت غير سليمة باقدامه على المعصية يرى أيضاً التحقيق بذلك من عقابه فيستقيم الكلام على هذا الوجه .

### ( سورة العاديات )

« (مسألة) \* وربما قيل كيف يصح ان يقول تعالى ( ان الانسان لربه لكنود ) وليست هذه حال كل انسان . وجوابنا انه تعالى أتى بوصف لهذا الانسان يدل على ان المراد به الخصوص وهو قوله تعالى ( وانه على ذلك لشهيد وانه لحب الخير لشديد ) ويحتمل ان يراد ان الجميع كذلك لكن بعضهم يعترف نفسه عما حيل عليه من الهوى والشهوة وبعضهم على خلاف ذلك فيكون الكل داخلين فيه ويكون المراد هذه طريقة من انصرف عن هذا الامر أو أقدم عليه وذلك زجر من الله تعالى عن المعاصي ولذلك قال بعده ( أفلا يعلم اذا بتر ما في القبور . وحصل ما في الصدوران ربه بهم يومئذ خير ) واذا تصور المرء في كل ما يأتي

وينذرانه تعالى عالم خير كان ذلك زاجراً عن المعاصي .

### ﴿سورة القارعة﴾

﴿مسألة﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية وأما من خفت موازينه فأمه هاوية ) أليس ذلك يدل على موازين لكل أحد وما معنى قوله ( فأمه هاوية ) وكيف تكون جهنم اما للبشر . وجوابنا انه ليس هناك ثقل في الحقيقة لان أعمال المكلف قد تقضت وهي مع ذلك عرض لا ثقل فيه وانما أراد بذلك رجحان طاعته على معاصيه فشبه بما يوزن من الاشياء الثقيلة ولا ينكر مع ذلك ان يكون هناك موازين يوزن بها صحائف أعمال العباد فيبين حال من رجح في باب الطاعة وانما قال تعالى ( وأما من خفت موازينه فأمه هاوية ) تنبيهاً بذلك على لزوم العقاب له كلزوم الام للشيء وذلك مما اذنتينه التالي عرف كثرة وجوه الفائدة في هذا الكلام القليل وعرف به مزية القرآن في الفصاحة

### (سورة التكاثر)

﴿مسألة﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون ) كيف يحسن هذا التكرار . وجوابنا أن المراد بهما مختلف فالمراد بالأول ( كلا سوف تعلمون ) ما ينزل بكم في الدنيا في حال الحياة والممات والمراد بالثاني ( ثم كلا سوف تعلمون ) ما يكون لكم في الآخرة من ثواب وعقاب وهذا بعث من الله تعالى على التمسك بطاعته وقوله تعالى من بعد ( كلا لو تعلمون ) المراد به التنبيه على تقصيرهم في المعرفة وذلك خاص ببعضهم وقوله تعالى ( ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم ) يدل على ان الواجب الشكر لله تعالى على

نعمه وان من لم يفعل يستل عن ذلك وهذا يدل على قدرته على القيام بحق الشكر والا لم يكن يسأل عنه بل كان يجب ان كان تعالى يخلق فيه كفر النعمة ان يكون سائلا نفسه ومحاسبا لنفسه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا .  
( سورة والعصر )

• ( مسألة ) • وربما قيل في قوله تعالى ( ان الانسان لفي خسر ) كيف يصح ذلك والله تعالى خلقه لينتفع • وجوابنا ان المراد المكلف دون غيره فين انه لفي خسر الا الذين آمنوا ثم ينصفهم فقال تعالى ( الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ) ولم يقتصر على ذلك حتى وصفهم بالنظر في أمر غيرهم لان المكلف كما يلزمه ما يخصه من ايمان وعبادة كذلك يلزمه ما يتعلق بغيره من أمر معروف ونهى عن منكر وتعليم للدين وصرف عن الباطل فلذلك قال تعالى ( وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ) وهاتان الكلمتان قد دخل فيهما كل امر يلزم المرء في غيره وان فسرناه طال القول فيه •

نسخة • حاشية وجدت بخط الشكرى من أصحاب أبي رشيد سألت قاضي القضاة عن الامر الذي يلزم المرء في غيره ما هو قال هو كثير من جملة ما يدخل في قوله تعالى « وتواصوا بالحق » والدعاء الى الدين والتوحيد والعدل والانصاف في المعاملات والامر بالمعروف والنهي عن المنكر واصلاح ذات البين ويدخل في قوله ( وتواصوا بالصبر ) وهو الصبر على الطاعات والصبر عن المعاصي والصبر على ما يلحق المرء من المحن والشدائد والمصائب من جهة الله تعالى ومن جهة عباده الظلمة بان لا يجزع ولا يهلع ولا يتصف من ظالمه بأكثر من حقه ولا يبريده بأكثر مما حده الله فيه ولا يحمل له الغضب والجزع على ان يتعدى فيه الى حد ذم قان من الناس من اذا لحقته محنة من ظالم يريد ان يلحق سائر الناس مثل ما لحقه ولو تمكن منه ومن التشفي به لقعل وربما سعى به الى السلطان وكل هذا مما نهى الله عنه والواجب على المؤمنين ان يوصى بعضهم بعضا بذلك كما ندب الله اليه وقتنا الله للعمل بما يرضيه ويرزقنا اليه والسلام اه



## ( سورة الممزة )

« مسألة » وربما قيل هل يدخل في قوله تعالى ( ويل لكل همزة لمزة ) غير الكافر أو لا يدخل فيه الا الكفار . وجوابنا ان ذلك محتمل لاجل قوله تعالى ( يحسب أن ماله أخذه ) وذلك مما لا يليق الا بالكفار الذين لا يستقدون في أموالهم انها من قبل الله تعالى فلذلك رجحنا قول من صرف ذلك الى الكفار .

## ( سورة الفيل )

« مسألة » وربما قيل فيه كيف يصح في الطير الصغير أن يرسل الحجر فيؤثر في الناس التأثير الذي ذكره الله تعالى في هذه السورة . وجوابنا أن ذلك يصح من أحد وجهين اما أن يزيد الله تعالى في قوة الطيور فلزيادة قوتهم يؤثر ذلك الحجر التأثير العظيم فقد روى ان ذلك الحجر كان يتغذى في الزاكب وفي فرسه حتى يخرقها جميعاً والثاني أن يكون الله تعالى عند رمي الطير كيف يفعل فيه من الانحدار الشديد ما يؤثر هذا التأثير . فان قيل كيف يصح ذلك ولم يكن في الزمان نبي وهذا من المعجزات العظام . وجوابنا انه لا بد من نبي في الزمان يكون هذا الامر معجزة له وقد كان قبل نبينا أنبياء بشوا الى قوم مخصوصين فلا يمتنع أن يكون هذا الامر ظهر على بعضهم كما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال في خالد بن سنان ذلك نبي ضيعه قومه وكما قال في قس بن ساعدة انه يبعث يوم القيامة أمة واحدة لقلة من قبل عنه فهذه طريقة الكلام في هذا الباب .

## ( سورة لا يلاف ) .

(مسألة) وربما قيل في قوله تعالى ( فليعبدوا رب هذا البيت الذى أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف ) كيف يصح ذلك ومعلوم أن فيهم من لم يطعمه الله من جوع كالذين يقطعون الطريق ويفسدون فى الارض وفيهم من لم يؤمنه من خوف كالذين يخافون الفتن وغيرها فى تلك البقعة وغيرها . وجوابنا ان قوله تعالى ( فليعبدوا رب هذا البيت ) مخصوص لانه راجع الى قوله تعالى ( لا يلاف قريش ايلافهم رحلة الشتاء والصيف ) فانما ورد فى هؤلاء التجار وهؤلاء لا يمتنع أن يكون ما ذكره الله تعالى واقعا فيهم فأطعمهم الله جميعهم من جوع وآمنهم من خوف فان قيل فان كان الله تعالى أطعمهم فيجب أن يكون هو الخالق للأكل فيهم كما يقوله أهل الاجار . وجوابنا انه من جهة العادة يقال ان فلانا أطعم القوم اذا مكنهم من الأكل وأباح ذلك لهم فلما كان تعالى أباح لهم التصرف فى التجارات وغيرها ورزقهم من أرباحها ما يكون طعاما لهم جاز أن يصف نفسه بأنه أطعمهم من الجوع وآمنهم من الخوف ومعلوم أنه قد خص الله تعالى هذه البقعة من الأمن بما باينت به غيرها من البقاع ولم يقل تعالى وآمنهم من كل خوف فورود بعض أسباب الخوف عليهم لا يخرجهم من أن يكونوا قد آمنوا من بعض آخر .

## ( سورة أرايت )

(مسألة) وربما قيل فى قوله تعالى ( فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون ) كيف يصح مع السهو والسهو من قبل الله تعالى والساهى معذور فيما سها عنه فكيف يكون له الويل . وجوابنا أن المراد بقوله تعالى ( الذين هم

عن صلاتهم سباهون ) ليس هو السهو الذي يفعله تعالى فيهم بل هو ما ينالهم من الغفلة لقلة توفرهم على الصلاة وقد أوجب الله تعالى على المكلف أن يتوفر بقلبه وبدنه ولسانه على الصلاة فإذا قصر في ذلك مع التمكن جاز أن يوصف بأنه سها عن صلاته فهذا هو المراد ولذلك قال تعالى بعده ( الذين هم يراؤون ويمنعون الماعون ) والمرائي بما يفعله لا يجوز أن يكون ساهياً على الوجه الذي يكون معذوراً معه في تلك العبادة .

### ( سورة الكوثر )

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( فصل لربك وانحر ) ماوجه تعلق النحر بالصلاة حتى يمطف عليها وما وجه تعلق هذا الامر بانعام الله تعالى عليه بالكوثر وجوابنا أنه قد روى عن أمير المؤمنين ان المراد به وضع إحدى اليدين على الأخرى عند الصدر ولذلك تعلق بالصلاة لأنه أحد ماسن فيها على ما روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ثلاث من سنن المسلمين أحدها وضع اليمنى على اليسرى في الصلاة وقد قيل ان المراد بهذا التحريم أنه تعلق بالصلاة يوم الأضحى وفي المناسك وقيل انه تعالى ذكر في العبادات ما هو الأشق من الصلاة وأتبعه بما هو الأشق في نثار الطبع .

### ( سورة الكافرون )

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( قل يا أيها الكافرون لا أعبدكم تعبدون ) كيف يحسن ذلك في الحكمة مع التكرار الذي فيه . وجوابنا أنه لا تكرر في ذلك لان قوله تعالى ( لا أعبدكم تعبدون ) المراد به في المستقبل وقوله تعالى

( ولا أنتم عابدون ما أعبد ) المراد به في الحال ( ولا أنا عابد ما عبدتم ) المراد به في المستقبل وفي الحال أى لا أعبد ما تقدمت عبادتكم له ومن بعد ذلك تكرارا فن قلّة معرفته وتدبره لانه ينظر الى اللفظ ويسدل عن تأمل المعنى .

### ( سورة النصر )

﴿ مسألة ﴾ وربما قيل في قوله تعالى ( اذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسبح بحمد ربك ) ما وجه تعلق الامر بأن سبح بما تقدم ذكره ومعلوم أنه مأمور بذلك في كل حال . وجوابنا أن المراد ( فسبح بحمد ربك ) لاجل هذه النعمة العظيمة وهي النصر والفتح وتوفر الناس على الدخول في الدين لان كل ذلك من النعم الزائدة على محمد صلى الله عليه وسلم وعند كل نعمة متجددة يجب الشكر المتجدد فأمره الله تعالى بذلك وبالتوبة والالابة لانه ما من حال يجب فيها شكره وتزنيها الا وتجب معها التوبة وقد قيل ان السورة نزلت آخرها وقد نعى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه فنبه بهذا الكلام على ما ينبغى أن يتسدد فيه عند مقارعة الدنيا .

### ﴿ سورة تبت ﴾

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( تبت يدا أبي لهب وتب ) كيف يصح أن يعرفه الله تعالى بانه سيصلى النار وأنه لا يؤمن ومثل ذلك اذا عرفه المرء صار كالصارف عن الايمان والاغراء بالكفر . وجوابنا أن في العلماء من قال ان هذا الخبر مشروط كما شرط الله تعالى في الوعد الثبات على الطاعة واجتناب الكبائر وشرط الله تعالى في الوعيد أن لا يتوب ولا يأتى بطاعة أعظم من معاصيه

وإذا كان مشروطا فيجوز أن يؤمن فيخرج عن أن يكون خاسراً وأن يكون ممن يصلّي التارك قطعاً ومن العلماء من قال يجوز أن يكون مقطوعاً به وإعلامه بذلك لعلم الله تعالى فيه أنه لا يؤمن ولا يمنع ذلك من حسن التكليف لانه في أن لا يؤمن إنما يؤتى من قبل نفسه وعلى هذا اختلفوا أيضاً في تعريف الله له هل هو بأنه لا يؤمن أو بأنه يبقى الى حين .

### (سورة الاخلاص)

« مسألة » وربما قيل في قوله تعالى ( الله الصمد ) أليس في الرواية أنه المصمت الذي لا جوف له وذلك يدل على ما تقوله المشبهة . وجوابنا أن المروى عن ابن عباس أن الصمد السيد والمروى عن الحسن وغيره أنه الذي يصمد اليه في الحوائج ويفزع اليه في الطلبات وكلاهما من أوصاف الله تعالى التي تمنع من أن يكون جسماً لان السيد الذي لا يتقدمه غيره في السؤدد وغيره لا يجوز أن يكون جسماً ولان من يفزع في الامور على كل حال لا يجوز أن يكون جسماً وفي الخبر أن بعض أهل الكتاب قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم اننت لنا ربك أمن ذهب أم فضة فأنزل الله تعالى هذه السورة وبين لهم فيها فساد ما اعتقدوه لان قوله تعالى ( قل هو الله أحد ) يتضمن أنه الذي نحق له العبادة وذلك لا يصح الا للقدرة على خلق من يستحق أن يعبد والانعام عليه بالعقل وغيره ثم قال في وصفه إنه أحد ولا يكون واحدا لا عدل له إلا وهو قديم لا يشبه الاجسام ولا مثل له ولا نظير في الالهية والقدم ثم قال تعالى ( الله الصمد ) فأعاد ذكر الالهية عند وصفه بالفزع اليه في الامور ثم قال تعالى ( لم يلد ولم يولد ) فبين أن ذلك مستحيل عليه ولو كان جسماً لم يستحل عليه ذلك ثم قال تعالى ( ولم يكن له كفوا أحد ) ليعلم

أنه لا نظير له ينازعه في الملك وهذا اذا تأمله المرء عرف دخول كل أوصاف الله تعالى من الوحدة والعدل في جملة لان الالهية تقتضى القدرة على الاجسام والفعل والحياة وغيرهما وتقتضى العلم بأن المكلف كيف يعبد وكيف يصل الى الثواب ويتقضى ذلك أنه حى لان التقادر العالم يجب أن يكون حيا والحي اذا انتفت عنه الاكافى يجب أن يكون سميعا بصيرا مدركا للمدركات ولا بد من أن يكون موجودا ليصح أن يكون قديما موصوفا بهذه الاوصاف والالهية تفيد الحكمة والحكمة تقتضى أن لا يفعل القبيح فليس لاحد أن يقول كيف يصح في هذه السورة أن تكون جوابا لقولهم الذى قالوا .

### ﴿ سورة الفلق ﴾

« مسألة » وربما قيل فى قوله تعالى ( من شر ما خلق ) إن ذلك يدل على أن الشر من قبله كما أن الخير من قبله . وجوابنا أنه لو كان كما قالوا لوجب أن يكون شريرا لكثرة الشر الذى يقع منه وأن يوصف بأنه من الاشرار فالمراد من شر خلقه فالشر يضاف الى خلقه لآله . تعالى الله عن ذلك وفي جملة ما خلق ما يكون الشر منه كالحيات والمقارب وغيرهما وعلى هذا الوجه أمر الله تعالى بأن يتعوذ من شر حاسد إذا حسد ومعلوم أنه ليس يقع منه عند الحسد الا ما يجرى مجرى الخيل ونبه تعالى بذلك على أن الواجب التحذر مما يضر في الدنيا بالقول كما ينبغي أن يتحرز بالفعل وجعل ذلك كالسبب في التحرز من المعاصي لانه اذا شدد فى التحرز من هذه الامور التى تقل مضارها كان التحرز من عقاب الآخرة أقرب .

### ﴿ سورة الناس ﴾

« مسألة » وربما قيل فى قوله تعالى ( قل أعوذ برب الناس ملك الناس إله

الناس من شر الوسواس ) أليس ذلك يدل على أن الشيطان يؤثر في الانسان حتى أمرنا بأن نتعوذ من شره وأنتم تقولون إنه لا يقدر على شيء من ذلك . وجوابنا أنه تعالى بين أن هذا الوسواس من الجنة والناس ومعلوم أن من يوسوس من الناس لا ينجب ولا يحدث فيمن يوسوس له تغيير عقل وجسم فكذلك حال الشيطان ومع ذلك فلا بد في وسوستهم من أن يكون ضرر يصح أن يتعوذ بالله تعالى منه وهذا يدل إذا تأمله المرء على قولنا بأن العبد مختار لفعله وذلك لانه تعالى لو كان يخلق كل هذه الامور فيه لم يكن لهذا التعوذ معنى لانه ان أراد خلق ما يضره فيه وخلق المصاعى فيه فهذا التعوذ وجوده كعدمه وانما ينفع ذلك متى كان العبد مختاراً فاذا أتى بهذا التعوذ كلنى أقرب الى أن لا يناله من قبل الجنة والناس ما كان يناله لولا ذلك . وقد ذكرنا في أول هذا الكتاب أن التالى للقرآن يجب أن يتأمل أسماء الله تعالى وأوصافه ويعرف معانيها على الجملته لينتفع بالدعاء والتائب ونحن الآن نذكرها على اختصار فانا ان بسطنا القول فيها كل كتاب بمجرد اقل من ألفي أم الكتاب خمسة أسماء منها قوله الله ومعناه أن العبادة لا تحق الا له من حيث أنهم علينا بما لا يصح الا منه . من الخلق والقدرة والآلة والعقل حتى صرنا ممن يصح أن يعبد ويقيم بشكره . ومنها الرب ومعناه المالك لوجوه التصرف فيما هو ربه . ومنها الرحمن ومعناه المتأهلى فى الانعام الى الحد الذى لا يصح الا منه . ومنها الرحيم ومعناه المكثّر من فعل النعم . ومنها الملك والمالك ومعناه القادر على التصرف فى الاجساد اذا كانت معدومة وبالتقليب من حال الى حال اذا كانت موجودة وعلى هذا الوجه قال تعالى ( مالك يوم الدين ) ويوم الدين هو يوم القيامة وهو معدوم الآن فأما فى سورة البقرة فأسماء كثيرة . منها المحيط وهذا الاسم حقيقة انما يصح فى الاجسام التى تحتوى على

الشيء كاحتواء الظرف على ما فيه ويقال ذلك في الله من حيث يعلم أحوال العباد من كل وجه فيجب أن يريد الداعي بهذه اللفظة ما ذكرنا وإنما قال تعالى (والله محيط بالكافرين) ليكون ردعا لهم عن الاقدام على المعاصي . ومنها التقدير وذلك حقيقة في الله يفيد المبالغة في القدرة . ومنها العليم وهو المبالغة في كونه عالما ومنها الحكيم ويقال ذلك على وجهين أحدهما بمعنى عالم والآخر بمعنى انه فاعل لحكمة وكل ذلك صحيح . ومنها التواب ومعناه المبالغة في قبول التوبة من العباد وذلك كالهجاز الذي قد صار بالعرف كالحقيقة . ومنها البصير ومعناه أنه يدرك المبصرات اذا وجدت . ومنها الواسع وذلك مجاز في الاصل لانه يستعمل في تقيض الضيق فهو حقيقة في الاجسام فيراد به كثرة رحمته وجودة انعامه وافضاله ومنها البديع والمراد بذلك المبالغة في اختراع الامور من الاجسام وغيرها . ومنها السميع والمراد بذلك أنه يدرك المسوعات اذا وجدت . ومنها الكافي والمراد بذلك أنه متفضل على العباد بمقادير كفايتهم إما بسبب أو بغير سبب . ومنها الرؤوف وقائده الاكثر من فعل الرأفة . ومنها الشاكر وذلك في الله مجاز وان اكثر فيه التعارف لان الشاكر في الاصل هو الممتن عليه اذا اعترف بالنعمة وذلك محال في الله تعالى فالمراد به أنه مقابل على الشكر بالثواب كما يفعل الشاكر في مقابلة النعم أو يكون المراد أنه المجازي على الشكر وقد يجري اسم الشيء على ما هو جزاء عليه . ومنها الواحد والمراد بذلك أنه لا ثاني له في قدمه وأوصافه . ومنها الغفور والمراد بذلك أنه لا يفعل بالمصاة اذا تابوا وكانت معاصيهم صغيرة ما يظهر به حاله فهو مأخوذ من الستر كما يقال ذلك في المغفرة وغيرها وذلك وان كان مجازا في الاصل قد صار في التعارف كالحقيقة . ومنها الخليم وقائده أنه لا يتمجل العقوبة خسية الموت كما يفعله أحدنا . ومنها القائم والمراد بذلك الدائم الذي



لا يجوز عليه الفناء وهو مخالف لقولنا قائم بمعنى مضاد قاعد . ومنها الباسط والمراد بذلك بسطه النعم والارزاق لخلقته وذلك أيضاً من حيث التعارف كالحقيقة . ومنها الحي والمراد بذلك أنه مبين لما لا يصح أن يكون قادراً علماً . ومنها القيوم وهو مبالغة في دوام الوجود . ومنها العلي والمراد بذلك الرفيع في قدرته وسلطانه . ومنها العظيم والمراد بذلك عظم شأنه في قدرته وعلمه . ومنها الوالي والمراد بذلك توليه لمن يطيعه . ومنها الغني والمراد بذلك نفى وجوه الحاجات عنه مع كونه حياً . ومنها الحميد وهو مبالغة فيما يلزم من الشكر والحمد له ومبالغة في اكرامه لمن أطاعه من عباده . وفي آكل عمران أسماء . منها القائم وقد مضى معناه . ومنها الوهاب وفائدته المبالغة في الانعام الذي هو تفضل من الله . ومنها السريع . وذلك كالمجاز في الاصل والمراد به نفى التأخير عن تفضله بالارزاق وغيرها . ومنها المجير . وفي النساء أسماء . منها المقيت ومعناه القيم بالامور . ومنها الوكيل ولا يقال ذلك في الله مطلقاً بل يقال هو وكيل علينا . ومنها الحسيب وهو المبالغة في معرفة أحوال الخلق . ومنها الشهيد وهو مبالغة في العلم بأحوال المكلفين . ومنها العفو ومعناه معنى الغفور ومنها الرقيب ومعناه المعرفة بأحوال الخلق . وفي الانعام أسماء . منها الفاطر ومعناه المخترع للاشياء ومنها . الظاهر والمراد به القاهر الذي لا يجوز المنع عليه ومنها . القادر والمراد به صحة الافعال . ومنها اللطيف والمراد بذلك المبالغة في اللطف والاحسان الواقمين منه . ومنها الخبير ومعناه أنه عالم بالامور لا يخفى عليه منها خافية . وفي سورة الاعراف المحيي ومعناه فاعل الحياة فينا . ومنها المميت ومعناه فاعل الاماة وكلاهما نعمة لان الموت وان قطع عن نعمة الدنيا فله حظ عظيم في التوصل به ومعه الى نعمة الآخرة . وفي الانفال المولى والتصير ومعنى الاول الناصر لنا في أمر الدين والدنيا اذا لم يكن ذلك من باب الفساد

والنصير يفيد المبالغة في النصره . وفي سورة هود الحفيظ وهو مبالغة في دفع  
الآفات عنا وعلى هذا الوجه نسأل الله أن يحفظنا في السفر والحضر والقريب  
والمراد به العالم بأحوال العباد وهو في الأصل تشبيه لمن يقرب فيعرف بقربه حال  
غيره ثم صار كالمتعارف . والحبيب وقادته أنه يحجب أدعية عباده وينيلهم ما يطلبون  
من قبله بشرط الصلاح . والقوى والمراد به أنه قادر . والمجيد والمراد به أنه  
كريم عزيز وعلى هذا الوجه وصف تعالى القرآن بأنه مجيد . والودود والمراد به  
المبالغة في محبة من أطاعه وإرادة الاحسان اليهم . والفعال وهو مبالغة في الاكثار  
من الفعل لكنه يقل دخوله في الاسماء التي تجري مجرى التثاء الا انه يقبل وفي  
سورة الرعد . الكبير المتعال والمراد بالاول أنه عظيم الشأن في قدرته وعلمه والمراد  
بالثاني أنه منزّه عما لا يليق به . وفي الحجر . الخلاق والمراد به المبالغة في الاكثار من  
الخلق وفي مريم . الصادق والمراد به اثبات أخباره صدقا . والوارث والمراد بذلك عود  
النعم التي ملكها العباد الى أن تكون ملكا لله . وفي الحج . الباعث والمراد به  
بعثه للرسول والى الرسل وبعثه بعد الامانة ليوم الحشر وفي سورة المؤمنين . الكريم  
والمراد به انه عزيز أو المراد به الاكثار من فعل الكرم . وفي سورة النور . الحق  
وهو في الأصل مجاز لانه حقيقة فيما يضاف الباطل من الاعتقادات والمذاهب وغيرها  
فانما يوصف تعالى بذلك على وجه المجاز ويراد به أن الحق من قبله وأنه لا باطل  
في أفعاله أو يراد به أنه مما لا يجوز ان يفتى فيجب ان يفتى وفي هذه السورة . المبين  
والمراد به الفاعل لما به يتبين الخلق أحوال الاشياء وأحكامها . ومنها النور وذلك  
مجاز ولا يجوز ان يستعمل في الله تعالى على حقيقته لقوله ( الله نور السموات )  
فان معناه منورها بما خلقه من شمس وقر أو يكون المراد به انه بالادلة قد صير ما دل  
عليه منكشفا كما ينكشف الشيء بالنور وفي الفرقان . الهادي والمراد بذلك انه

فعل هداية الخلق ليفصلوا بين الحق والباطل وفي سبأ . الفتح والمراد به انه يفتح  
لخلق طريقتي الخير والمعرفة ويصطح عليهم بالنصرة مما يطلبونه وفي المؤمن . الغفار ومعناه  
ما تقدم في غفور وفيه القابل ومعناه قبوله للطاعات والتوبة وبجازاته عليهما . وفيه  
الشديد وذلك مجاز لأن أصله الصلابة في الاجسام قليل في الله تعالى لشدة  
عقابه على وجه الردع . وفي الذاريات . الرزاق وفائدته المبالغة في فعل الرزق  
وفيه ذوالقوة ومعنى ذلك انه قادر قوى . وفيه المتين وذلك مجاز لان المتانة  
انما تصح في الاجسام الشديدة فلا يجوز اطلاق ذلك على حقيقته وفي الطور  
البر والمراد بذلك كثاره من فعل البر والانعام على خلقه . وفي اقتربت . المليك  
ومعناه معنى ملك ومالك على ما قدمنا . وفيه المقترن ومعناه المبالغة في قدرته  
على الاشياء . وفي سورة الرحمن . الباقي والمراد انه لا يجوز عليه تجدد الوجود  
والحدوث أبدا لم يزل ولا يزال . وفيها . ذوالجلال ومعناه معنى قولنا عظيم وكبير  
وجليل وفيها . ذوالاكرام ومعناه انه فاعل لذلك وانه يليق به ماتأتيه من المدح  
واثناء عليه . وفي الحديد . الاول والمراد به الموجود قبل كل موجود . والاخر  
والمراد به الموجود بعد الموجودات كلها . والباطن والمراد به انه عالم بالسر  
والظاهر وقد مضى معناه في سورة الانعام . وفي الحشر . القدوس وفائدته المبالغة  
في تنزيهه عما لا يليق به . والسلام والمراد به ان السلامة من قبله وهو مجاز في  
الاصل . والمؤمن والمراد به انه آمن غيره من الخوف وغيره وفيه . الميمن  
ويقرب معناه مما ذكرنا وفيه . العزيز والمراد به انه لا يضام ولا يمنع من مراده  
وفيه . الحبار والمراد به انه يقهر غيره ولا يصح ان يقهره وفيه . المتكبر والمراد به  
المبالغة في صفات المدح وذلك كاللحم فينا لانا اذا تكبرنا صورنا أنفسنا بحالة  
أرفع مما نحن عليه ولا حال يليق بالله تعالى الا ولا حال أرفع منه وفيه . الخالق والمراد

به ابتجاده للمخلوقات وفيه الباري ومعناه ابتداعه لما خلق وفيه المصور والمراد به فعله لهذه الصور العجيبة وفي البروج • المبدئي العبد • والمراد بالاول انه تعالى المبتدئ بالخلق : والمراد بالثاني انه بعد الفناء يعيدهم • وفي الاخلاص الاحد • معناه ما قد ذكرنا والصمد وقد ذكرنا معناه قال وهذه الاسماء وغيرها مما لم يذكر فانما يذكر في الدعاء وفي مقدمات ما يطلب من قبل الله تعالى ليكون الدعاء أقرب الى الاجابة وقد ندب المرء الى ذلك يدل على قيام

سير

بادعية اذا كان له سطر

(ياض بالاصل) في ذلك وهو وان كان في أسائه

لو قال قائل يا الله يا رحمن اغفر

ذنوبنا لحسن ولو قال يا موجود يا شئ تفتح ذلك • وانما يحسن أيضاً من المرء أن يطلب من الله ما يحسن أن يفعله دون ما يكون فسادا فالداعي يجب أن ينوي ذلك ويقصده أو يظهر ذلك بكلام فلو قال الداعي اللهم ارزقني أولادا وفي المعلوم أنه ان رزق يرهقونه طغيانا وكفرا لم يحسن ذلك فيجب أن ينوي ان لم يكن فسادا في دينه وكذلك القول في سائر ما نطلبه من الله تعالى وعلى هذا الوجه لا يحسن منا أن نقول اللهم اغفر للكفار والفساق ويحسن ذلك في المؤمنين وعلى هذا الوجه قال تعالى حكاية عن ابراهيم عليه السلام ( فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه ) في قوله ( وما كان استغفار ابراهيم لايه الا عن موعدة وعدها اياه ) وعلى هذا الوجه أيضاً قال تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم ( ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ) وكذلك القول فيما يتصرف فيه لان التاجر يجب أن يطلب الربح في تجارته بشرط

أن لا يكون فساداً وكذلك الحراث والمخترق فالفعل في ذلك اذا كان يطلب بدعاء

والدعاء . ويجب للداعي أن

كدنا وجب أيضاً أن يعرف نفس الشيء

تعالى هو محال أو

(ياض بالاصل)

الحلق بالقرآن

ويليه ما ثبت في السنة

قال تعالى ( الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق

السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلاً ) مدحهم فانه تعالى على تفكيرهم

فبين أنه ينبغي أن ينظروا ليعلموا أنه تعالى ما خلق ذلك باطلاً ليصح منهم هذا

القول وليصح منهم أن يقولوا سبحانه قتنا عذاب النار لان ذلك تنزيه به

عمالا يليق به فيجب أن تتقدم المعرفة في ذلك . وانما عظم شأن القرآن لا لانه

يتلى ويحفظ فرب صبي لم يبلغ حد كمال العقل يسابق الكبار من العقلاء في حفظه

وانما عظم ذلك من حيث اذا تدبره المرء وتمسك بآدابه وأحكامه عظم نفعه ديناً

ودنياً . وقد ذكرنا في هذا الكتاب والحمد لله على نعمه ما ينبت من نظر فيه على

عظم شأن القرآن من أدلة على معرفته وعلى معرفة عدله ومن ضروب من التنبية

على ما أودعه من وعظ وتذكير وانذار وتبشير ووعد ووعيد وذكرنا أيضاً

على وجه الاختصار ما يعرف به عظيم الفلظ ممن طعن في القرآن بذكر الشبه

ما ظن أنه بخلاف الحكم

(ياض بالاصل)

(ياض بالاصل) أن يدعوا

ثبت قول وعمل

# مقدمة التفسير

« للعلامة الشهير »

أبي القاسم الراغب الاصفهاني

رحمه الله تعالى

آمين



( طبعت على نفقة راجي غفر ربه الكريم )



صاحب المكتبة الإسلامية

( الطبعة الاولى سنة ١٣٢٩ )



( لايسوغ لأحد أن يطبع هذه المقدمة الا اذا أظهر نسخة خطية )

طبع بمطبعة الجالية - بمصر

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله على آلائه . وصلى الله على النبي وأوليائه . ونسأله أن يجعلنا ممن  
ابتدأه بفضله ونعمته . وأعقبه برأقه ورحته . وأن يجعلنا ممن أسبل عليه نور عصمة  
الأنبياء . وحصن قلوبهم بطهارة النقاء . انه لطيف لما يشاء . (قال) الشيخ أبو  
القاسم الراغب رحمه الله تعالى القصص في هذا الاملاء إن نفس الله في العمر ووقانا  
من توب الدهر وهو مرجو أن يسعنا بالامرئ أن نبين من تفسير القرآن وتأويله  
نكتا بارعة تنطوي على تفصيل ما أشار اليه أعيان الصحابة والتابعين ومن دونهم  
من السلف المتقدمين رحمهم الله مجملته ونبين من ذلك ما ينكشف عنه السر  
ويطلع به الصدر وقتنا الله لمرضاه برحمته وجعل سعينا مسعودا . وفعلنا في الدين  
محمودا . فنه يستجلب مبدأ التوفيق ومتناه .

### ﴿ فصول لا بد من بيانها في مبدأ الكتاب ﴾

فصل في بيان ما وقع فيه الاشتباه من الكلام المفرد والمركب . الكلام  
ضر بان مفرد ومركب فاللفرد المسمى بالاسم والفعل والحرف وذلك بالوضع  
الاصطلاحي سمي بذلك فأما بالوضع الاول فكله يسمى اسما وبحق أن صار  
ثلاثة أقسام فان الكلام إما أن يكون مخبرا عنه وهو الملقب بالاسم وإما مخبرا  
وهو الملقب بالفعل وإما رابطا بينهما وهو الملقب بالحرف والقسمة لا تقتضي  
غير ذلك وما كان من الخبر نحو فاعل ومفعول والبصريون يسمونه اسما اعتبارا

باحكام لفظية لانه يدخله ما يدخل الاسماء من التوين والجرح حروفه والآلف واللام ويخبر عنه والكوفيون يسمونه الفعل الدائم أما الفعل فاعتبارا بالمعنى وهو ان قائما فيه معنى يقوم وأما الدائم فلأنه يصلح للازمنة الثلاثة وان كان الحال أولى به في أكثر المواضع والاصل في الالفاظ أن تكون مختلفة بحسب اختلاف المعاني لكن ذلك لم يكن في الامكان إذ كانت المعاني بلا نهاية والالفاظ مع اختلاف تركيبها ذات نهاية وغير المتناهي لا يحويه المتناهي فلم يكن بد من وقوع اشتراك في الالفاظ . ويجب أن يعلم أن اللفظ مع المعنى خمس أحوال الأول أن يتفقا في اللفظ والمعنى فيسمى اللفظ المتواطىء نحو الانسان اذا استعمل في زيد وعمرو والثاني أن يختلفا في اللفظ والمعنى ويسمى المتباين نحو رجل وقرس الثالث أن يتفقا في المعنى دون اللفظ ويسمى المترادف نحو الحسام والصمصام الرابع أن يتفقا في اللفظ ويختلفا في المعنى ويسمى المشترك والمتفق نحو العين المستعملة في الجارحة ومنبع الماء والديديان وغير ذلك والخامس أن يتفقا في بعض اجزاء المعنى ويسمى المشتق نحو ضارب وضرب والذي يقع فيه الاشتباه من هذه الخمسة الالفاظ المشتركة والالفاظ المتواطئة هل هي عامة أو خاصة والمشتقة مم اشتق كقولهم النبي والبرية منهم من قال من أنبا وبرأ فتركت الميزة ومنه من قال من النبوة وهي الربوة ومن البرا وهو التراب .

### ﴿ فصل في أوصاف اللفظ المشترك ﴾

اللفظ انما يحصل فيه التشارك بأن يستوى اللفظان في ترتيب الحروف وعددها وحركاتها ويختلفا في المعنى نحو عين وكلب فأما إذا اختلف ترتيب الحروف نحو حلم وحمل أو العدد نحو لقنا والقنا وقدر وقدر أو الحركة نحو قدم وقدم أولم يختلفا في المعنى نحو الانسان اذا استعمل في زيد وعمرو فليس شيء من ذلك من الاسماء



المشتركة فإن الذى اختلف فى العدد ربما كان من المشترك نحو ضارب وضرب وربما كان من المتباينة نحو القتا والقنابل وربما كانت الكلمة صورتها صورة المشترك فى اللفظ وتكون من المشتقة لاختلاف تقديرها نحو المختار اذا كان فاعلا فان تقديره مقتل واذا كان مفعولا فان تقديره مقتل وكذا فلان منحل وأمر منحل فيه والفلك اذا كان واحدا كقفل واذا كان جمعا فانه كوثن وناقاة هجان وامرأة ضناك فانها كحمار ونوق هجان كقوم كرام وعلى ذلك هم يفزون نحو يخرجون وهن يفزون نحو يخرجن وأنت تعصين نحو تشتين وأنتن تعصين نحو تشتن ونحو دبر مصدر دبر وجمع الدابر نحو ركب وكثيرا ما يلتقى فرعان للفظين متفقين فى الصيغة وهما مختلفان فى المعنى نحو المصباح لما يشرب منه الصبوح ولما يشترق من صبحت أى أسرجت واشتكى لآظهار الشكوى ولا تخاذ شكوة اللبن .

( فصل ) الاشتراك فى اللفظ يقع لاحد وجوه إما أن يكون فى لغتين نحو الصقر للبن اذا بلغ غاية الحوضة فى لغة أكثر العرب والصقر للذبس فى لغة أكثر أهل المدينة وإما أن يكون أحدهما منقولا عن الآخر أو مستعارا والفرق بينهما أن المنقول هو الذى ينقله أهل صناعة ماعن المعنى المصطلح عليه أولا إلى معنى آخر قد تفردوا بمعرفة فيبقى من بعد مشتركا بين المعنيين وعلى ذلك الالفاظ الشرعية نحو الصلاة والذكاة والالفاظ التى يستعملها الفقهاء والمتكلمون والنحويون . وأما المستعار فالاسم الموضوع لمعنى فاستعمله لمعنى آخر له اسم وضعى غيره فاستعمله فيه لمواصلة توجد بين المعنيين كنسبة الشجاع بالاسد والبليد بالحمار والفرق بين حكم المنقول والمستعار أن المنقول شرطه أن يتبع فيه أهل تلك الصناعة والمستعار لكل واحد أن يستعين فيستعمله إذا قصد معنى صحيحا فيكون متضمنا للمعنى

التشبيه نحو أن تقول دكت برقاً فمضي به فرسا كالبرق سرعة ورأيت بحراً أي سحياً كالبحر وأما المشتق فشرطه أن يشارك المشتق منه في حروفه الأصلية ويوجد فيه بعض معناه ويخالفه أما في الحركات نحو ضرب وضرب أو في الزوائد من الحروف نحو ضرب وضارب واستضرب أو في التقدير نحو المختار إذا كان فاعلاً أو مفعولاً وسائر ما تقدم فقد بان بهذه الجملة أنواع مفردات الالفاظ وما يقع فيه الاشتباه . وأما المركب من اللفظ فمركب من هذه الثلاثة والتركيب على ضربين تركيب يحصل به جملة مفيدة وذلك إما من اسمين أو من اسم وفعل أو تقدير ذلك وتركيب لا يحصل به ذلك ويكون إما من اسمين يجملان واحداً نحو خمسة عشر و بطلبك أو اسم مضاف إلى اسم نحو عبد الملك أو اسم وفعل نحو تأبط شراً أو اسم وصوت نحو سيويه أو فعل وحرف نحو هلم أو حرفين نحو إنما أو من جمل من الكلام وذلك لا يكون إلا بحذف بعضها نحو بسملة وحيطة وحوقلة في قولهم بسم الله وحى على الصلاة ولا حول ولا قوة إلا بالله وجميع ما يقع فيه الشبه من الكلام المركب لا يخلو إما أن يكون لشيء يرجع إلى مفردات الكلام وذلك على التفصيل المتقدم وإما لشيء لا يرجع إلى ذلك وذلك لا يخلو إما أن يكون من جهة المعنى أو من جهة اللفظ فإما ما كان من جهة المعنى فلا سبيل إلى إزالته بتعيين العبارات وذلك أن المعاني ضربان جلي وغامض فالجلي ما يمكن إدراكه بآدنى تأمل كقوله تعالى ( واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً ) وقوله تعالى ( قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيئاً ) إلى قوله ( ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون ) وأما الغامض فلي ثلاثة أضرب الأول أن يكون المعنى في نفسه خفياً نحو الكلام في صفات البارئ سبحانه ونفى التشبيه عنه والثاني أن يكون

الكلام أصلاً يشتمل على فروع تشعب منه كآيات الدالة على الاحكام  
الثالث ان يكون مثلاً دائماً كقولهم في الصيف ضيقت اللبن وذلك لان ظاهره  
ينبئ عن شئ والمقصود غيره وذلك في القرآن كقصة موسى مع الخضر في كسر  
السفينة وقتل النفس الزكية بغير نفس واقامة جدار من غير نفع ظاهر وكقصة  
الخصمين اذ دخلوا على داود ففزع منهم وكقوله واذا وقع القول عليهم اخرجنا  
لمم دابة من الارض تكلمهم واللفظ أيضاً ضربان لفظ جلي وهو ان يقع كيفيات  
اللفظ وكمياته على حسب مايجب نحو الحمد لله رب العالمين ولفظ غامض وذلك  
من ثلاثة أوجه إما من جهة الكيفية وذلك بتقديم مايقدر تأخيرهُ أو تأخير مايقدر  
تقديمهُ نحو قول الشاعر .

وما مثله في الناس الا مملكا - أبو أمه حتى أبوه يقاربه

وعلى ذلك قوله تعالى (ولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم ان  
تطوؤهم فتصيكم منهم مرة بغير علم ليدخل الله في رحمته من يشاء لو تزيلوا لعذبنا  
الذين كفروا) واما من جهة الكية وذلك اما من جهة البسط في الكلام أو  
من جهة الحذف والايجاز فما كان من جهة البسط فكقوله تعالى (ومثل الذين  
كفروا كمثل الذي ينعق) الآية وكقوله (ضرب لكم مثلاً من أنفسكم هل  
لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم  
أنفسكم) وما كان من جهة الايجاز والحذف فكقوله (ولكم في القصص حياة)  
واما من جهة الاضافة وذلك بحسب اعتبار حال المخاطب نحو قولك افصل في  
الطلب والشفاعة والامر .

(فصل) في الآفات المانعة المخاطب من فهم مراد المخاطب الآفات المانعة  
من ذلك ثلاثة الاولى راجعة الى الخطاب اما من جهة اللفظ أو من جهة المعنى

وقد تقدم ذلك والثانية راجعة الى المحاطب وذلك لضعف تصويره لما قصد الانباء عنه أو قصور عبارته عن تصوير ما قصد الانباء عنه وخطاب الله عز وجل منزله عنها والثالثة راجعة الى المحاطب وذلك اما لبلادة فهمه عن تصور أمثال ذلك من المحاطبة واما لشغل خاطره بغيره وذلك وان كان موجودا في بعض المحاطبين بالقرآن فغير جائز ان يشمل كافة المحاطبين اذ من المستبعد ان يكون الناس قاطبة لا يفهمونه .

(فصل) في عامة ما يقع الاختلاف ويكثر الشبه وذلك ثلاثة أشياء حق العالم ان يعنى بهذيبها وسد التلم المشتبة عنها أحدها من جهة الناظرين وذلك كنظر فرقتي أهل الجبر والقدر حيث اعتبر أهل الجبر السبب الاول فقالوا الافعال كلها من جهة البارئ سبحانه وتعالى اذ لولاه لم يوجد شيء منها . وقال أهل القدر ان الممكنات من جهتها حيث اعتبروا السبب الاخير وهو المباشر للفعل دون السبب الاول والثالث اختلاف نظر الناظرين من اللفظ الى المعنى أو من المعنى الى اللفظ وذلك كنظر الخطأ الى اللفظ في اثبات ذوات الاشياء ونظر الحكماء من ذوات الاشياء الى الالفاظ وذلك نحو الكلام في صفات البارئ عز وجل فان الناظر من اللفظ وقع عليه الشبهة العظيمة في نحو قوله تعالى (بل يدها مبسوطتان) وقوله (تجرى بأعيننا) وما يجري مجراه وأهل الحقائق لما بينوا بالبراهين ان الله تعالى واحد منزله عن التكثير فكيف عن الجوارح بنوا الالفاظ على ذلك وحملوها على مجاز اللغة ومسأغ الالفاظ فصينوا عما وقع فيه الفرقة الاولى .

(فصل) في أقسام ما ينطوى عليه القرآن من أنواع الكلام وقد تقرر ان أنواع الكلام المركب الخبر والاستخبار والإمر والنهى والطلب والشفاعة والوارد في كلام الله تعالى من ذلك الخبر والامر والنهى وذاك ان علام النيوب

لا يحتاج الى الاستخبار وكل ماورد من ألفاظ الاستخبار فعل الحكاية أو على  
الانكار والتوبيخ والمولى لا يطلب من عبده ولا يتشفع اليه فاذن هذه الثلاثة  
ساقطة من القرآن والخبر ماينطلق عليه الصدق والكذب وخاصيته ان يتعلق  
بالازمان الثلاث والامر والنهى لا ينطلق عليهما ذلك ولا يتعلقان الا بالمستقبل  
وقائدة الخبر ضربان . أحدهما القاء ما ليس عند المخاطب اليه ليتصوره نحو أمور  
الآخرة من الثواب والعقاب . والثانى القاء ما قد تصوره ليتأكد عنده وعلى ذلك  
جميع ماورد في القرآن بما قد علم بالعقل مثل ( الله أحد الله الصمد لم يلد ولم  
يولد ) وقائدة الامر والنهى شيئان أحدهما حث المخاطب على اكتساب محمود  
واجتناب مذموم والثانى حثه على الوجه الذى به يكتسب الم محمود ويجنب المذموم  
المقررین عند المخاطب والغرض الاقصى من الخطاب الخبرى اىصال المخاطب  
الى الفرق بين الحق والباطل ليعتقد الحق دون الباطل ومن الامر والنهى ان  
يفرق بين الجميل والقبيح ليتحرى الجميل ويجنب القبيح فكل خبر إما ان  
يكون مراباً عما يلزم اعتقاده فيسمى الخبر الاعتقادى وذلك نحو ماينطوى عليه  
قوله « ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر » الآية واما ان  
يكون منبئاً عما يقتضى الاعتبار به فيسمى الخبر الاعتبارى كخبار الانبياء وأهمهم  
والقرون الماضية والاخبار عن خلق السموات والارض . وكل أمر ونهى فالأمر ان  
يكون أمراً بما يقتضى العقل حسنه ونهياً عما يقتضى العقل قبحه فيسمى الاوامر  
والنواهي العقلية أو أمراً بما تقصر عقولنا عن معرفة حسنه ونهياً عما تقصر عقولنا  
عن معرفة قبحه فيسمى الاوامر والنواهي الشرعية . والفرق بين العقلى منها والشرعى  
ان العقل لا يتغير على مرور الايام ولا ينسخ في شئ من الازمان والشرعى  
ما يتسلط عليه النسخ والتبديل بحسب ما يتعلق به من المنافع

## ﴿ فصل في كيفية بيان القرآن ﴾

اعترض بعض الناس فقال كيف وصف القرآن بالبيان فقال تعالى (هذا بيان للناس) وقال « بين الله لكم ان تضلوا » وقال « بلسان عربي مبين » وقال « ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات » وقد علم ما فيه من الاشكال والمتشابه وما يجري مجرى الرموز نحو قوله تعالى « وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت » وقوله « حتى اذا فطحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون » وقد وصفه تعالى بالمتشابه وبأنه لا يعلم تأويله الا هو . فالجواب ان البيان المشروط فيه انما هو بالاضافة الى أعيان أهل الكتاب لا الى كل من يستمع من دبر ودرج فقد علمنا ان ذلك ليس ببيان لمن ليس من أهل العرية ثم أحوال أهل العرية مختلفة في معرفته ولو كان البيان لا يكون بيانا حتى يعرفه العامة لا أدى الى ان يكون البيان في كلام السوقي العامي أو الى ان لا يكون بيانا بوجه اذ كل كلام بالاضافة الى قوم يان وبلاضافة الى آخرين ليس ببيان وقد علم ان قوله تعالى « واما تتقنهم في الحرب فشردهم من خلفهم » وقوله « واما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء » من أشرف كلام ولا حظ في معرفته لمن لم يتوفر نصيبه من البلاغة وكذلك قول الشاعر

« فاقطع لبانة من تعرض وصله »

وقول الآخر

وما المرء مادامت حشاشة نفسه بمذكر أطراف الخطوب ولا آل  
من أفصح كلام ولا يعرفه جميع الانام ثم ان القرآن وان كان في الحقيقة هداية  
للبرية فانهم لن يتساووا في معرفته وانما يخطئون به بحسب درجاتهم واختلاف

أحوالهم قاللغناء تعرف من فصاحته والفقهاء من أحكامه والتكلمون من براهينه العقلية وأهل الآثار من قصصه ما يجهله غير المختص فنه وقد علم أن الانسان بقدر ما يكتسب من قوته في العلم تزايد معرفته بنوامض معانيه وعلى ذلك أخبار النبي صلى الله عليه وسلم ولذلك قال عليه الصلاة والسلام نضر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها كما سمعها حتى يؤديها إلى من لم يسمعها قرب مبلغ أوعى من سامع.

### ﴿ فصل في الفرق بين التفسير والتأويل ﴾

التفسير والسفر يتقارب معناهما كتقارب لفظيما لكن جعل التفسير لظهور المعنى المقول ومنه قيل لما ينبئ عن البول تفسرة وتسمى بها قارورة الماء وجعل السفر لابرار الاعيان للابصار فقبل سفرت المرأة عن وجهها وأسفر الصبح وسفرت البيت اذا كنسته والتأويل من آكل يؤل اذا رجع والتفسير أعم من التأويل وأكثر ما يستعمل التفسير في الالفاظ والتأويل في المعاني كتأويل الرؤيا والتأويل يستعمل أكثره في الكتب الالهية والتفسير يستعمل فيها وفي غيرها والتفسير أكثره يستعمل في مفردات الالفاظ والتأويل أكثره يستعمل في الجمل فالتفسير إما أن يستعمل في غريب الالفاظ كالحيرة والسائبة والوصيلة أو في تبين وشرح كقوله (أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) وأما في كلام مضمن بقصة لا يمكن تصوره إلا بمعرفتها نحو قوله تعالى « إنما النسيء زيادة في الكفر » وقوله تعالى « وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها » الآية وأما التأويل فانه يستعمل مرة عاما ومرة خاصا نحو الكفر المستعمل تارة في الجحود المطلق وتارة في جحود البارى خاصة والايان المستعمل في التصديق المطلق تارة وفي تصديق

دين الحق تارة وإما في لفظ مشترك بين معان مختلفة نحو لفظة وجد المستعمل في الجدة والوجد والوجود والتأويل نوعان مستكره ومنقاد فالمستكره ما يستبشع إذا سبر بالحجة ويستبشع بالتدليات المزخرفة المزوجة وذلك على أربعة أضرب الأول أن يكون لفظ عام فيخصص في بعض ما يدخل تحته نحو قوله تعالى «وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاہ وجبريل وصالح المؤمنين» حمله بعض الناس على علي بن أبي طالب رضى الله عنه فقط والثاني أن تلقى بين اثنين نحو قول من زعم أن الحيوانات كلها مكلفة محتجا بقوله تعالى «وان من أمة الا خلا فيها نذير» وقد قال تعالى «وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم» فدل بقوله أمم أمثالكم أنهم مكلفون كما نحن مكلفون والثالث ما استعين فيه بخبر ضروري أو كالمزور كقوله تعالى «يوم يكشف عن ساق» قال بعضهم غني به الجارحة مستدلا بحديث موضوع والرابع ما يستعان فيه باستعارات واشتقاقات بعيدة كما قاله بعض الناس في البقر أنه انسان يقر عن أسرار العلوم وفي المدهد انه انسان موصوف بمجودة البحث والتقدير فالأول أكثر ما يروج على المتعقبة الذين لم يقووا في معرفة الخاص والعام والثاني على المتكلم الذي لم يقو في معرفة شرائط النظم والثالث على صاحب الحديث الذي لم يتهذب في شرائط قبول الاخبار والرابع على الأديب الذي يتهذب بشرائط الاستعارات والاشتقاقات والمنقاد من التأويل مالا يعرض فيه البشاعة المتقدمة وقد يقع الخلاف فيه بين الراسخين في العلم لاحدى جهات ثلاث إما لاشتراك في اللفظ نحو قوله تعالى «لا تدركه الأبصار» هل هو من بصر العين أو من بصر القلب أولا مرجع إلى النظم نحو قوله تعالى «وأولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا» هل هذا الاستثناء مقصور على المعطوف أو مردود اليه وإلى المعطوف عليهما وإلى المعطوف



المعنى ووجازة اللفظ نحو قوله تعالى « وان عزموا الطلاق فان الله سميع عليم » والوجوه التي يعتبر فيها تحقيق أمثالها أن ينظر فان كان ما ورد فيه ذلك أمرا أو نهيا عقليا فزرع في كشفه إلى الأدلة العقلية قد حدث تعالى على ذلك في قوله تعالى « كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولو الالباب » وان كان أمرا شرعيا فزرع في كشفه إلى آية محكمة أو سنة مبينة وان كان من الاخبار الاعتقادية فزرع إلى الحجج العقلية وان كان من الاعتبارية فزرع إلى الاخبار الصحيحة المشروحة في التمهيد .

### ﴿ فصل في الوجوه التي بها يعبر عن المعنى ويبين بها ﴾

لما كان المعنى الواحد يقرب من الافهام بعبارات مختلفة لأغراض متفاوتة وجب أن يبين الوجوه التي منها تختلف العبارات عن المعنى الواحد فالمعنى الواحد قد يدل عليه بأشياء كثيرة إما باسمه نحو إنسان أو نسه نحو آدمي وولد حواء أو بأحد خصائصه اللازمة له نحو المنتصب القامة أو الماشي برجليه أو المريض الاضطراب وأما بفضله اللازم كقولك الناطق المائتة وكما يبين الشيء بأوصاف كثيرة كذلك قد يبين بأسماء كثيرة متضمنة لأوصاف مختلفة كقولهم في الجرم العلوي السماء لما اعتبروا ارتفاعها بالإضافة إلى الأرض والجرباء لما اعتبروا نجومها وأنها كجرب في الجلد والخلقاء والمساء لما اعتبروا حالها عند فقدان نجومها والرقماء لما اعتبروا ظهور شبه الرقاع في المرقع والخضراء لما اعتبروا لونها وعلى ذلك قولهم في المرأة الزوج لما اعتبرت بازديادها بالرجل والظئينة لما اعتبر ظئنها معه والقمعية لما اعتبرت بقعودها في البيت أو بكونها مطيلة كالقمود من الجمال والقمدة من الأفراس ألا ترى أنها سميت مطية في قول الشاعر .

مطيات السرور فويق عشر \* إلى عشرين ثم قف المطايا  
وحلية اذا اعتبر حلولها معه أو حل الأزار له وذلك يفضل لأحد أمرين إما  
لأن الشئ في نفسه لا يمكن ابرازه الا بالعبارات الدالة على أوصافه كعرفة الله  
عز وجل لما صعبت لم يكن لنا سبيل اليها الا بصفاته وكأن الله تعالى جل لنا أن  
نصفه بهذه الاوصاف لتكون لنا ذريعة إلى معرفته اذ لا سبيل لنا اليها الا استدلالا  
بأوصافه وأفعاله ولذلك قال موسى عليه السلام لما سأله فرعون (وما رب العالمين  
قال رب السموات والارض وما بينهما) ولما قال له (فن ربكما يا موسى قال ربنا  
الذى أعطى كل شئ خلقه ثم هدى) فلم يجبه عن الماهية لما كان البارئ تعالى  
منزها عنها وأحاله إلى صفاته الكثيرة . واما لان الشئ له تركيبات وأحوال فيجعل  
له بحسب كل واحد منها اسم كما قدم في أسماء السماء وبحسب ذلك قال عليه  
الصلاة والسلام سميت محمداً وأحمد وخاتماً وحاشراً وعاقباً وماحياً لانه محمود  
وحامد وخاتم الانبياء وحاشر لانه بث مع الساعة (نذير لكم بين يدي عذاب  
شديد) وعاقب لانه عقب الانبياء وماح لانه محى به سيئات من اتبعه .

### ﴿ فصل في الحقيقة والمجاز ﴾

الحقيقة مشتقة من الحق والحق يستعمل على وجهين . أحدهما في الوجود الذي  
وجوده بحسب مقتضى الحكمة نحو قولنا الموت حق والبعث حق والحساب حق  
والثاني للاعتقاد المطابق لوجود الشئ في نفسه أو في القول المطابق لمعنى الشئ  
الذى هو عليه نحو أن يقال ان اعتقاد فلان في البعث حق وقوله في الثواب والعقاب  
حق ويضاد الحق الباطل واذا فهم الحق فهم الباطل لان العلم بالمتضادين واحد .  
وأما الحقيقة فانها تستعمل في المعنى تارة وفي اللفظ تارة فأما استعمالها في المعنى تارة

فعبارة عما ينبي\* عن الحق ويدل عليه ولذلك قال عليه الصلاة والسلام لخارثة لما قال أصبحت مؤمناً حقاً قال لكل حق حقيقة فإحقيقه إيمانك أى ما الذى ينبي\* عن ذلك ويستعمل فى العمل والاعتقاد والخبر فيقال هذا فعل وخبر وقول له حقيقة ويستعمل فى ضدها المجاز والتوسع فيقال هذا فعل واعتقاد وخبر فيه تجوز وتوسع ولا فرق بين أن يكون مثل هذا الخبر بلفظ مجاز أو لفظ حقيقة فى أنه يقال هو حقيقة إذا كان مطابقاً لما عليه الشئ\* فى نفسه وإذا استعملت فى اللفظ فالمراد به اللفظ المستعمل فيما وضع له فى أصل اللغة من غير قتل ولا زيادة ولا نقصان والمجاز على العكس من ذلك وكلاهما ضربان أحدهما فى مفردات الالفاظ . والثاني فى الجمل فالمجاز فى المفردات إما أن يكون بتقليل نحو فلان عظيم الخافر ويراد به التقدم أو بزيادة نحو أنظروا فى أنظر وأرأيت لو كان على أليك دين قضيته أو نقصان نحو (رس المناء يتالع قابان) أى المنازل وربما يكون اللفظ الواحد من وجه حقيقة ومن وجه مجازاً نحو قولهم فلان عظيم الاقدام فمن حيث استعمل التقدم حقيقة ومن حيث أتى بلفظ الجمع مجاز . وأما المجاز فى الجمل فمن حيث هي جملة لا يكون الا بحذف أو زيادة أما الحذف فما كان المحذوف منه شيئاً مستغنى عنه لدلالة عليه فكذلك من الایجاز نحو حذف الخبر عنه تارة والخبر تارة والمضاف تارة والمضاف اليه تارة والمفعول تارة والفاعل تارة وأمثلة مشهورة يستغنى عن ذكرها وأما الزيادة فلا شبهة أن كل زيادة تقتضى زيادة معنى أو بسط مختصر أو شرح مبهم فانها مستحسنة متى حصل فيها شرائط البلاغة نحو ذكر جبريل وميكائيل ثم ذكر الملائكة وذكر النخل والزمان بعد ذكر الفاكهة ولذلك ما كان من نحو زيادة اللام فى شكرته وشكرت له وأما المستنكر المستكره عند أكثر المحصلين فكل زيادة أدعى فيها أن وجودها وعدمها سواء

كما زعم بعضهم أن ذلك كالكاف في قوله تعالى « ليس كمثل شيء » والوجه في قوله تعالى « فأينما تولوا فثم وجه الله » أى الله وقوله تعالى « بسم الله » أى بالله وقوله تعالى « ما منعك أن لا تسجد » أى أن تسجد وكل ذلك يحى الكلام عليه في مواضعه في أنها ليست بزائدة وأن لها معاني صحيحة وبعض الناس تحروا في آيات ذكرها الله تعالى على سبيل المثل تطلب الحقائق ورأوا أن ذلك المعنى إذا لم يكن له وجود على سبيل الحقيقة كان كذبا وذلك في نحو قوله تعالى « خصمان بنى بعضنا على بعض » وقول إبراهيم عليه السلام « بل فعله كبيرهم هذا » حتى ان بعضنا حمل قول النبي عليه الصلاة والسلام أن إبراهيم لم يكذب الا ثلاث كذبات كلها بما حاك بها عن دينه قال اني سقيم وهذه أختي وبل فعله كبيرهم على الحقيقة وخفى عليه أن المذكور على وجه المثل اذا تحرى به معنى صحيح لم يكن كذبا كما يقال لمن وقع منه تضيق أمر الصيف ضيقت اللبن . وأنكر بعضهم قول المفسرين ان هذا كذا مضرب وقال الاضمار انما يستعمل فيمن له قلب وخاطر والله تعالى منزّه عن ذلك وليس يراد بالاضمار هذا المعنى وانما يعني أن بنية الكلام تؤدي معنى ذلك عن غير نطق به نحو قولهم احشوا وسوء كيلة . فان هذا الكلام يقتضى أن تجمع على وبه مضمون الكلمة وذلك معلوم للسامع .

### ( فصل في العموم والخصوص من جهة المعنى )

وذلك ثلاثة أضرب عام مطلق وهو الجنس نحو قولنا الحيوان أو الحبوب وخاص مطلق مثل زيد وعمرو وهذا الرجل وعام من وجه خاص من وجهه نحو الانسان فانه بالإضافة الى الحيوان

خاص وبالإضافة الى زيد وعمر وعام والعالم اذا حمل على الخاص صدق القول نحو زيد انسان وحيوان والانسان والخاص اذا حمل على العام كذب نحو الحيوان انسان والانسان زيد الا اذا قيد لفظاً أو تقديرًا فيقال هذا الانسان زيد أو الانسان زيد ويجمل الالف واللام للعهد لا للجنس أو يراد ان معنى الانسانية كلة موجود في زيد فاذا ثبت ذلك فالفسر اذا فسر العام بالخاص فقصد ان يبين تخصيصه ويدكر مثاله لانه لم يرد انه هو هو لا غير وكثير ممن لم يتدرب بالقوانين البرهانية اذا رأى عامًا مستعملًا في خاصين قدر ان ذلك جار مجرى الاسماء المشتركة فيجمله من بابها وعلى ذلك رأيت كثيرًا ممن صنفوا في نظائر القرآن فقالوا الائم ارتكب القنب والائم الكذب احتجاجًا بقوله « لا يسمعون فيها لنوعًا ولا تأثيماً » والائم عام في المقال والفعال وإنما خص في هذا الموضع لان السامع ليس الا في المقال وعلى ذلك قال اللحياني الخوف القتال لقوله ( فاذا ذهب الخوف سلقوكم ) والقتل لقوله ( واذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف أذاعوا به ) والطم لقوله ( لمن خاف من موص جناً أو اثماً ) أى علم وذلك من ظهور سوء التصور بحيث لا يحتاج الى تبين وأما الخاص فتفسيره بالعام جائز اذا قصد تبين جنسه نحو الحرباء ودوية والحرباء الحيوان

### ﴿ فصل في تبين الوجوه التي يحمل لاجلها الاسم فاعلا في اللفظ ﴾

وهو فصل يكثر الشبه لأجله ويتعلق به الفريقان المنسوبان الى الجبر والقدر كل فعل من أفعال غير الله تعالى نحو التجارة والكتابة يحتاج في حصوله الى أشياء الى فاعل يصدر عنه الفعل كالنجار والى عنصر يعمل فيه كالخشب والى عمل كالنجر والى مكان وزمان يعمل فيها والى آلة يعمل بها كالنجر والمنحت والى مثال يعمل عليه ويحتذى نحوه والى غرض يعمل لاجله ما يعمل ثم الفاعل

قد يحتاج الى من يسدده ويرشده والغرض قد يكون على نحوين قريب وبعيد  
فالقريب اتخاذ النجار الباب ليحصل به فغماً والبعيد ليحصن البيت وكل ذلك  
قد ينسب اليه الفعل فيقال أعطاني زيد اذا باشر العطاء وأعطاني الله لما كان  
هو الميسر له وربما جمع بين السبب القريب والبعيد فيقال أعطاني الله وزيد  
قال الشاعر .

حيانا به جدنا والاله وضرب لنا جنم صائب

فنسب الى المسبب الاول وهو الله تعالى والى السبب الاخير وهو الضرب  
والى المتوسط وهو الجد وقال تعالى ( الله يتوفى الانفس حين موتها ) وقال تعالى  
« قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم » فاسند الفعل في الاول الى الامر  
به وفي الثانى الى المباشر له وقال الشاعر في صفة درع \* والبسنيه اليها لى \* وقال  
آخر كسام محرق فنسب في الاول الى عاملها وفي الثانى الى مستعملها وفي صفة  
نبال \* كسيتها ريشها مضرجية \* فنسب كسوتها الى الطير التي اتخذ منها ريشها وقيل  
يداك أو كذا وفوك ففخ فنسبه الى الآلة المتصلة ويقال سيف قاطع فنسب الى  
الآلة المنفصلة وقيل ضرب فيصل وفاصل وطعن حائف فنسب الى الحدث  
وقيل مركاتهم وعيشة راضية فنسب الى المفعول وقال « حرما آمنا » فنسبه الى  
المكان وقيل يوم صائم وليل ساهر وقال \* وما ليل المطى بناءً \* فنسبه الى الزمان  
فلما كانت أفعالنا على ذلك صح في الفعل الواحد أن يثبت لاحد الاسباب مرة  
وينفي عنه مرة بنظرين مختلفين على ذلك قول الشاعر .

أعطيت من لم تعطه ولو اقضى \* حسن اللقا حرمت من لم يحرم

فأثبت له الفعل ونفاه عنه مما بنظرين مختلفين ويقال هذا الخشب قطعه  
لم يقطعه السكين بمعنى أنه جعل تأثيره لك لا للسكين ويقال قطعه السكين لم يقطعه

و بتصور هذا الفصل نزول الشبهة فيما يرى من الافعال منسوبا إلى الله تعالى  
منفيا عن العبد ومنسوبا إلى العبد نارة منفيا عن الله تعالى نحو قوله تعالى « فلم  
تقتلوه ولكن الله قتلهم » وقوله تعالى « وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى »  
وقوله تعالى « ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك »  
وبان ذلك أن الفعل الذي تباشره يعتبر على وجهين أحدهما بالاضافة إلى مباشرة  
فيقال فعل فلان كذا ولم يفعل كذا والثاني الاعتبار بميسره والمقدر له والموفق  
لسيله وأنه لولا سوائق نعمة لما وجد ذلك بل ما وجد شيء من أفعالنا وذواتنا  
وأنه تعالى السبب الأول الذي يصح ارتفاع ما سواه ولا يصح ارتفاعه . تعالى  
علواً كبيراً فاذا النظر إلى أفعالنا وإلى من يسرها لنا نظران نظر من أفعالنا  
إلى فعل البارئ فيتوصل بها إلى معرفته ونظر من إنعامه علينا بقوانا وتسهيل  
سبيلنا إلى إيجاد أفعالنا وهذا الثاني لا سبيل إلى تصوره لمن لم يوفق في الأول  
ولم يجعله ذريعة إلى الوصول إلى هذا وبهذا السبيل دعا الناس إلى الأيمان فقال  
( آمنوا بالله ) ( ومن آمن وعمل صالحا ) ( وأن ليس للإنسان الا ما سعى ) فلما نبأهم  
عرفهم أن ذلك كله بتوفيقه فقال تعالى « قل لا تمنوا على إسلامكم بل الله يمن  
عليكم أن هداكم » وقال تعالى « ومن لم يجعل الله له نورا فإله من نور » فلما علم  
تعالى أن قد صار لهم قوة يمكنهم أن ينظروا من آلائه إلى أفعالهم قال تعالى « فلم تقتلوه  
ولكن الله قتلهم ومارميت إذ رميت ولكن الله رمى » فأضاف أفعالهم إلى نفسه  
عند تنامي معارفهم بخلاف ما فعل في الأول فاذا تقرر هذه الجملة علم أنه لا فاعل  
في الحقيقة منفردا غير الله تعالى إذ كل فاعل يحتاج إلى معاون على ما تقدم البيان .  
فيها والله تعالى كل أفعاله ابداع لافي مادة ولا من شيء ولا على مثال ولا في زمان  
ولا في مكان ولا بآلة ولا برشد ومعين فهو الفاعل الحقيقي وما سواه فاعل على

ضرب من التوسع وبهذا النظر ورد الشرع وأجمع الصدر الأول من المؤمنين على أن الافعال كلها بمشيئة الله وأرادته ومن جهته وأطلقوا على الله لفظ الشيء كما يطلق على غيره بنظرين مختلفين فان بعض الناس قد ذكر أن الشيء في الأصل مصدر شاء فاذا استعمل فيه تعالى فبعض الشيء واذا استعمل في غيره فبعض المشاء وذلك في اللغة مستمر لان المصدر يطلق على الفاعل والمفعول جميعاً قال وتصور هذه الحقيقة من لفظة الشيء مما ينبهنا أن هذه الامة من جهة الله تعالى .

\*(فصل في بيان الالفاظ التي تحي متنافية في الظاهر)\*

كثيرا ما نحى الالفاظ في الظاهر كلمتنا في عند من لم يتدرب بالبراهين العقلية والعلوم الحقيقية وربما يغالط الملحد بالفاظ من القرآن في نحو ذلك المجرة فيستكهم مثل أن يقول قد ثبت من بداية القول أن النفي والاثبات في الخبر الواحد اذا اجتمعا لا بد من صدق أحدهما وكذب الآخر نحو أن يقال زيد خارج زيد ليس بخارج وقد رأينا في القرآن أخبارا متنافية فلا بد من أن يكون أحدهما صدقا والآخر كذبا وذلك مثل قوله تعالى « وأقبل بعضهم على بعض يتسائلون » مع قوله فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتسائلون وقوله اخبار عن الكفار أنهم يقولون والله ربنا ما كنا مشركين مع قوله تعالى « ولا يكتُمون الله حديثا » وقوله تعالى « هذا يوم لا ينطقون » مع قوله تعالى « وأقبل بعضهم على بعض يتسائلون » وقوله تعالى « نحترم يوم القيامة على وجوههم عيا وبكها وصبا » مع قوله تعالى « ورأي المجرمون النار » وقوله تعالى « دعوا هنالك ثبورا » مع قوله تعالى « سمعوا لها تغيظا وزفيرا » وقوله تعالى « فور بك لنستلثهم أجمعين عما كانوا يعملون » مع قوله تعالى « فيومئذ لا يستل عن ذنبه إنس ولا جان » وقوله تعالى « وان منكم الا واردها » مع قوله تعالى « ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها



مبعدون» وقبل الجواب عن ذلك يجب أن تقدم مقدمة تزول الشبهة بها عن ذلك وعن أمثالها ويكتفى بتصورها عن آحاد هذه الاسئلة ونظائرها وهو أن الخبرين الذين أحدهما نفي والآخر إثبات انما يتناقضان اذا استويا في الخبر والخبر عنه وفي المتعلق بهما وفي الزمان والمكان وفي الحقيقة والحجاز أما اذا اختلفا في واحد من ذلك فليسا بمتناقضين نحو أن يقال زيد مالك زيد ليس بمالك وتريد بأحد الزيدين غير الآخر أو تريد بأحد المالكين المبني من الملك وبالآخر المبني من الملك الذي هو الشدا وتريد بأحدهما المالك في الحال وبالآخر أنه ممن يصح ملكه كالعبد أو تعني بأحدهما باصبيان وبالآخر ببغداد أو تعني بأحدهما في زمان وبالآخر في زمان آخر غير الزمان الاول فكل هذا لا تناقض فيه فان المراد بأحد الخبرين غير المراد بالآخر وعلى ذلك كل ما يوصف بوصفين متضادين على نظيرين مختلفين نحو من يقول في الرحي والبكرة الدائرة على مركزها أنها سائرة أو متقلة لا اعتبار بعض أجزائها ببعض ويقول آخر أنها غير سائرة أو غير متقلة اعتبار بمجملة أجزائها وانها لا تبدل عن المركز فان ذلك لا تضاد بينهما وكذلك اذا قيل فلان لين العود ويراد به في السخاء قول مع قول آخر ليس بلين العود ويراد به في الشجاعة وعلى ذلك ما يختلف به الحال في الاضافة إلى حالين أو إلى نفسين نحو أن يقال المال صالح اعتبارا بحال ما أو بذات ما ويقول الآخر أن المال ليس صالحا اعتبارا بحال أخرى أو بذات أخرى وعلى ذلك الحكم في كل ماله مبدءا وغاية مثل الايمان والشرك والتوكل وذلك أن الايمان لما كان مبدءا اظهر الشهادتين كما قال عليه الصلاة والسلام في الحاربية التي أشارت إلى السماء أنها مؤمنة وكلن غايته ما قال تعالى « انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم » الآية صح أن يقال لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا

يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن وأن يقال يزني الزاني وهو مؤمن وبملى ذلك كل ما هو مركب من شيئين أو كان له مبدأ وغايه كما تقدم صدق فيه أربعة أخبار بأربع نظرات نحو أن يقال السكنجيين حلوا السكنجيين حامض السكنجيين حلوا حامض السكنجيين لا حلوا ولا حامض متى تصورت هذه المقدمة سهل الجواب عن هذه الايات اذ كل ذلك راجع إلى أحد الاسباب المذكورات من المخالفات .

• (فصل في بيان انطواء كلام الله تعالى على الحكم كلها علميا وعمليا) •  
 كتاب الله تعالى منطوق على كل ذلك بدلالة قوله تعالى « وكل شيء أحصيناه في امام مين » وقوله ( ما كان حديثا يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء ) وقوله تعالى ( ما فرطنا في الكتاب من شيء ) وقوله تعالى ( ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء ) لكن ليس يظهر ذلك الا لراخين في العلم ولكونه منطوقا على الحكم كلها قيل في تفسير قوله تعالى ( ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا ) أنه عني به تفسير القرآن ثم منازل العلماء متفاوت في تفهمه ولذلك قال تعالى ( ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم وأعظم ما يقصر تفهم الاكثرين عن ادراك حقائقه شيئا أحدهما راجع إلى اللفظ والاخر إلى المعنى فالراجع إلى اللفظ شيئا أحدهما ما اختص به اللغة العربية من الإيجاز والحذف والاستعارات والاشارات اللطيفة والسمات الغامضة مما ليس في سوي هذه اللغة والاخر مما يوجد في القرآن خاصة من الإيجازات والحذف مما ليس في غيره من الكلام ولما فيه من اللفظ اليسير المنطوق على المعنى الكثير قال عليه الصلاة والسلام أوتيت جوامع الكلم فمن مثال الإيجاز قوله تعالى في وصف ارتفاع الاسباب المكروهة عن أوليائهم ( لاخوف

عليهم ولا هم يحزنون) فنفى بذلك كل تنقيص اذا كان جميعه في حصول مكروه وفوت محبوب وقد نقاهما بذلك وقال في فاكهة أهل الجنة (لا مقطوعة ولا ممنوعة) فنفى بذلك جميع الآفات العارضة لمطاعم الدنيا وقال في صفة خرم ( لا فيها غول ولا هم عنها ينزفون) فنفى بذلك كل مكروه يعرض فيها وأخبر بكل ما كان من أمر فرعون وآله بألفاظ يسيرة وذلك في قوله « كم تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم ونعمة كانوا فيها فاكهين » فذكر فيه ما قيل انه ينطوى عليه من أوراق وجلود من السفر ومن عجب ما فيه ان كل ما علم السامع واستغنى عنه من ألفاظ ترك ذكره وتخطى الى ما بعده نحو قوله تعالى ( أن اضرب بعصاك البحر فانقلب ) فترك ما كان من موسى ثم ترك ما كان منه ومن أصحابه في دخولهم البحر وتخطى الى ذكر ما صنع بهم . وأما الراجع الى المعنى فذكره تعالى أصولا منطقية على فروع بعضها بينه النبي عليه السلام وبعضها فوض استنباطه الى الراسخين في العلم تشريفا لهم وتمظيلا لهم لكي تقرب منزلة علماء هذه الامة من منزلة الانبياء في استنباطهم بعض الاحكام واختصاص هذه الامة بهذه المنزلة الشريفة قال عليه الصلاة والسلام كادت أمي تكون أنبياء وعلى ذلك قال تعالى « وكذلك جعلناكم أمة وسطا » الآية وقال كنتم خير أمة أخرجت للناس فجعلهم في ذلك بمنزلة الانبياء .

### ( فصل في انطواء القرآن على البراهين والادلة )

ما من برهان ولا دلالة وتقسيم وتحديد مبنى على كليات المعلومات العقلية والسمعية الا وكتاب الله تعالى قد نطق به لكن أوردته تعالى على عادة العرب دون دقائق طرق الحكماء والمتكلمين لأمريين أحدهما بسبب مقاله (وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم ) الآية والثاني ان المائل الى دقيق الحاجة

هو العاجز عن اقامة الحجة بالجلي من الكلام فان من استطاع ان يفهم بالاوضح الذى يفهمه الا كثرون لم ينشط الى الاغرض الذى لا يعرفه الا الاقلون مالم يكن مغزاه فخرج تعالى مخاطباته في محاجة خلقه في أجل صورة تشتمل على أدق دقيق لتفهم العامة من جليها ما يقتضيه ويلزمهم الحجة ويفهم الخواص من أثنائها ما يوفى على ما أدركه فهم الحكماء وعلى هذا النحو قال عليه الصلاة والسلام ان لكل آية ظهرا وبطنا ولكل حرف حدا ومطلعا لاعلى مذهب اليه الباطنية ومن هذا الوجه كل من كان حظه في الصلوم أوفر كان نصيبه من علم القرآن أكثر ولذلك اذا ذكر تعالى حجة على ربيوته ووحدايته أتبعها مرة باضافتها الى أولى العقل ومرة الى أولى العلم ومرة الى السامعين ومرة الى المفكرين ومرة الى المتذكرين تنبيها على ان بكل قوة من هذه القوى يمكن ادراك حقيقة منها وذلك نحو قوله تعالى « ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون » وغيرها من الآيات

( فصل فى الاحكام التى عليها مدار الاديان وما يجوز فيه

النسخ وما لا يجوز فيه من الاحكام )

الاحكام التى تشتمل عليها الترائع ستة . الاعتقادات . والعبادات . والمشتبهات . والمعاملات . والزاجرات . والآداب الحلقية . فالاعتقادات خمسة اثبات وجود البارئ جل ثناؤه بصفاته واثبات الملائكة الذين هم السفراء بين الله وبين خلقه والكتاب والرسل والمعاد وقد انطوى على ذلك قوله تعالى « ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر » الآية وأما العبادات فتمانية الصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد والاعتكاف والقراين والكفارات . والمشتبهات أربع المأكولات والمشروبات والمنكوحات والملبوسات والمعاملات أربع المعاوضات كالبيع والاجارة وما يجرى مجراها والمحاصيات كاللعاوى والينات

والامانات كالودائع والمواري والتركات كالوصايا والمواريث والمزاجر خمس  
مزجرة عن فوات الارواح حفظاً للنفوس كالتقصاص والدية ومزجرة لحفظ  
الاعراض كحد القذف والفسق ومزجرة لحفظ الانساب كالجلد والرجم ومزجرة  
لحفظ الاموال كالقطع والصلب ومزجرة لحماية البيضة كالقتل للرعد وقatal البغاة  
وأما الاداب الخلقية فتلاثة ما يختص به الانسان في نفسه واصلاح اخلاقه كالعلم  
والحلم والسخاء والعفة والتسجاعة والوفاء والتواضع وما يختص به في معاشرته ذويه  
ومختصه كبر الوالدين وصلة الارحام وحفظ الجار ورعاية الحقوق ومواساة  
أهل الفقر ونصرة المظلوم واغاثة الملهوف وما يختص به أولاً الامر من سياسة  
الرعية والفرق بين التسريعات والاداب الخلقية ان التسريعات محدودة الكميات  
والكميات والتارك عامتها عقوبة محدودة وأما الاداب الخلقية فغير محدودة  
الكميات والكميات وليس لتاركها عقوبة بل هي موكولة الى ذوى النفس  
الزكية (وما يعقلها الا العالمون) وعلى جمهور ذلك دل قوله تعالى «وقضى ربك ألا  
تعبدا الا اياه» الى قوله (ذلك بما أوحى اليك ربك من الحكمة) وأتشف هذه  
الانواع الخمسة الاعتقادات لانه في حيز العلم والباقيات في حيز العمل والعلم هو  
المبدأ والعمل تمام ولا يكون تمام بلا مبدأ وقد يكون مبدأ بلا تمام ولان العلم  
أصل والعمل فرع ولا ثبات للفرع الا بالاصل كاللاصل بالافرع ومتفق  
عند كل أحد ان الاعتقاد مقدم على العمل حتى انهم يتباينون بما ينفع من  
الاختلاف في الاعتقادات دون الاعمال وتصير فساد الاعتقاد المحاسن كلها  
مقايح ثم يتبعه أمر العبادة فان الخل بالصلاة والصيام والاعتسال من الجنابة عند  
المسلمين أعظم من مرتكب الظلم وكذا ترك السبت عند اليهود وترك العبادة  
عند النصارى وترك الزمزمه عند المجوس أعظم من ظلم العباد فان العبادة هي المحافظة

على حق الله والورع عن ظلم الناس المحافظة على أحكامه والى أعلی من الورع  
وبعد ذلك يجب ان نبين ما يجوز فيه النسخ وما لا يجوز وقد علم أن النسخ  
لا يصح الا في التعبد الذي هو الامر والنهي دون الاخبار كما يصح ذلك في  
الاعتقادات المذكورة اذ كان ذلك أشياء أمرنا ان نعرفها على ما هي به فنعتقدها  
بحسب ما هي عليه وذلك لا يتغير وما كان من الآداب الخلقية قائما هي عقليات  
ظاهرة لا يأتي شرع بخلاف متضاها . وأما العبادات والمعاملات والمزاجر فما  
لا يصح في أصولها النسخ وانما يصح في فروعها وذلك انه محال ان تنفك شريعة  
من الشرائع عن عبادة الله تعالى واقعة في حيز البدن وهي مثل الصلاة وعبادة  
في حيز المال وهي كالزكاة وعبادة في امساك الشهوة كالصوم وان تنفك عن  
معاملات تحشم على العدالة ومنعهم عن التهاجر وعن مزاجر تزجرهم عن استباحة  
نفوس الغير واعراضهم وأموالهم وانسابهم واماهايتهم واشكالها وأمكنة وأزمته  
واعدادها فهي فروعها التي لم تزل بعرض النسخ على حسب ما عرف الله تعالى  
من مصلحة كل قوم وما يدل على انه لا نسخ في عامة أصول هذه الاثني عشر ما ورد  
من النصوص على ذلك في القرآن نحو قوله تعالى « شرع لكم من الدين ما وصى  
به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين  
ولا تتفرقوا فيه » وقوله « وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين » الآية  
وقال حكاية عن عيسى (وأوصاني بالصلاة والزكاة مادمت حيا) وقال في الزكاة  
(وويل للشركين الذين لا يؤتون الزكاة) وقال في القبلية (ولكل أمة جعلنا منسكا  
مما ناسكوه) وقال في الصوم (كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم)  
وقال في الاعتكاف (وطهر بيتي للطائفين والماكينين) وقال في القرابين (واتل عليهم  
نبأ ابني آدم بالحق اذ قربا قربانا) وحكى عن اليهود (الذين قالوا ان الله عهد لنا

أن لا تؤمن لرسول حتى يأتينا. جربان تأكله النار) وفي الجهاد (وكتاين من نبي قاتل معه ريون كثير) وقال في القصاص (وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس) وقال في المطاعم والمشارب (كل الطعام كلن حلا لبنى اسرائيل) الآية وقال (فيظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات) وقال في المزاجر (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض) وقال في أخرى (لهدمت صوامع وبيع) وقال (ولا تقرّبوا الزنا انه كان فاحشة) وذكر في الاداب وصايا لقمان لابنه وهو يظله (يا بني لا تشرك بالله) الى قوله (ولا تصمر خطك للناس ولا تمش في الارض مرحا) الى غير ذلك من الايات وآكد من ذلك كله (قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى) الى قوله (ان هذا لنبي الصحف الاولى صفح ابراهيم وموسى) وقال في الردع (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا) فان قيل ان المزاجر ليست في كل شريعة ألا ترى انه قيل لم تكن في النصرانية لما روى عن عيسى عليه السلام اذا لعلم أحدكم على أحد جانبيه فليعرض عليه الجانب الآخر وقال ادع الناس الى الدين بالمقال دون القتال قيل ان المزاجر كتكون بالقتال قد تكون بالمقال فلا بد ان يكون لهم مزاجر ثم ان مزاجهم قد وردت بها التوراة فاستغنى بها عيسى عليه السلام عن تبينها وماذ كرمتمكم الجانب الآخر من العلم فحث منه على العفو واحتمال المكروه .

( فصل فيما يحتاج اليه في التفسير من الفرق بين النسخ والتخصيص )

النسخ والنسخ يتقاربان كذا قال الحليل الا ان النسخ في نقل الاعيان والنسخ في نقل الصور نحو نسخ الكتاب وهو نقل صورة الكتابة الى غيره من غير ابطال لرسم الاول ونسخ الظل الشمس اذا أزالها وحقيقة النسخ إزالة مثل الحكم الثابت بالشرع بشرع آخر مع التراخي والفرق بينه وبين التخصيص ان

التخصيص قد يكون في الخبر والنسخ لا يكون فيه والتخصيص اخراج ما لم يرد بالخطاب من الايمان والمعاني والامكنة والنسخ اخراج ما لم يرد من الحكم في بعض الازمنة والتخصيص في الاكثر مقرون بالتخصص لفظاً أو تقديرًا والنسخ لا يكون الا متأخراً عن المنسوخ ومتى اقترن به سعى تخصيصاً وكان النسخ في الحقيقة ضرباً من التخصيص الا انها في المتعارف مختلفان وقد تصور عدة ممن صنفوا في النسخ بعض ما هو بيان للمجمل أو تخصيص للعالم بصورة الناسخ وذلك نحو قوله تعالى (ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم نارا) قال بعضهم نسخ ذلك بقوله ( ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيراً فليأكل كل بالمعروف ) وهذا بيان ما ليس بظلم من أكل ما لم ونحو قوله تعالى « يستولونك عن الحر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس » قال فلم نحرم ثم قال تعالى « انما الحر والميسر والانصاب » الآية وهذا أيضاً بيان للاول وذلك أن ما كانت مضرة أكثر من نفعه فالعقل بالجملة يقتضي تجنبه ولكن لما كان ذلك غير صريح اكده بالآية الأخرى ومن التخصيص الذي يعد نسخاً قوله تعالى « ولا تنحكوا المشركت حتى يؤمن » مع قوله تعالى « والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب » وعلى هذا ما حكى أنه لما نزل قوله تعالى « لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله » شق ذلك على بعض أولي الضرر فقل قوله تعالى « غير أولي الضرر » مقروناً بقوله تعالى « القاعدون من المؤمنين » وهذا التقدير يدل على كثير مما ذكره من أمثال ذلك .

( فصل ) في أنه هل في القرآن ما لا تعلم الأمة تأويله اختلفوا في ذلك فذهب عامة المتكلمين إلى أن كل القرآن يجب أن يكون معلوماً والا أدى إلى بطلان قاعدة الاتقاع به وأن لا معنى لانزاله وحملوا قوله تعالى ( والراسخون في العلم )



على أنه عطف على قوله تعالى ( لا يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم ) وجعلوا  
قوله تعالى ( يقولون آمنا به ) في موضع الحال كما قال .

الريح ييكى شجوها \* والبرق يلعب في غمامه

أي البرق ييكى لامما وقوى ذلك بقراءة ابن مسعود فيما قيل ( ويقولون آمنا  
به ) بالواو وعامة أعيان الصحابة وكثير من المفسرين بدمهم ذهبوا إلى أنه يصح  
أن يكون في القرآن بعض ما لا يعلم تأويله الا الله . قال ابن عباس انزل القرآن  
على أربعة أوجه وجه حلال وحرام لا يسع أحدا جهاته ووجه يعرفه العرب  
ووجه تأويله يعلمه العالمون ووجه لا يعلم تأويله الا الله ومن اتحل فيه علما فقد  
كذب وحل الآية على أحد وجوه ثلاثة أحدها أنه جعل التأويل بمعنى ما تؤول  
اليه حقائق الاشياء من كيفياتها وأزمانها وكثير من أحوالها وقد علمنا أن كثيرا  
من العبادات والاخبار الاعتقادية كالقيامة والبعث ودابة الارض لاسبيل لنا إلى  
الوقوف على حقائقها وأزمانها وهذا هو المراد بقوله تعالى ( هل ينظرون الا تأويله  
يوم يأتي تأويله ) الآية والثاني أن من ألغاه ما أمرنا بأن تلوها تلاوة وبها تتعبد  
دون معرفة تأويلها كما تعبدنا بمحركات تحصل في كثير من العبادات في الصلاة  
والحج وعلى ذلك حمل قوله تعالى ( وقولوا حطة ) أي أنهم أمروا بالتفوه بهذه  
اللفظة والثالث أن كثيرا من الايات مما اختلف المفسرون فيه ففسروه على أوجه  
كثيرة تحتلها الآية ولا يقطع على واحد من الاقوال فان مراد الله تعالى منها  
غير معلوم لنا مفصلا بحيث يقطع به والذين ذهبوا المذهب الثاني قالوا قد علم أن  
الآية نزلت انكارا على قوم طمعوا في الهجوم على ما لا سبيل لهم اليه فأراد تعالى  
حسم أسباب الخوض فيه وتمييز كل من شارك لم يقطع الشعب اذ كل يدعى  
معرفة فان قيل أن هذا لا قوام معينين فرجع القول الى ما يقوله الامامية أن آيات

من القرآن لا يعرف تأويلها الا الامام ويشهد لهذا قوله تعالى (- لكن الراسخون

في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك )

( فصل ) في بيان حكمة الله تعالى في جعله بعض الايات متشابهة ( سئل )

بعض المابدين فقيل له ما بال القرآن جعل بمضه محكما و بمضه متشابهة و هلا جعل كله على نمط المحكم حتى كان يكفي الانسان مؤونة النظر الذي قل ماسلم متعاطي من

زلة و هذه مسئلة نسل عنها في الاحكام أيضا فنقول هلا بينها كلها حتى يستغنى

عن جهد الرأي الذي لا يؤمن خطؤه بل مثل عنها أيضا في أصل التكليف فيقال

هلا حولنا الله انعامه بلا مشقة ولا مؤنة حتى كان عطاؤه اهنأ مثلا فقال ( الجواب )

عن جميع ذلك واحد وهو أن الله تعالى خص الانسان بالكفر والتميز وشرفه

بها حتى قال تعالى ( وفضلناهم على كثير مما خلقنا تفضيلا ) وجعله بذلك خليفة

في الارض فقال للملائكة ( اني جاعل في الارض خليفة ) وقال تعالى ( ليستخلفنهم

في الارض ) وقال تعالى ( ليستخلفكم في الارض ) الآية وقال تعالى ( واستمركم

فيها ) وكفاه شرفا بما أعطاه من هذه المنزلة أنه قديصير لاجلها شريفا موصوفا

بالعلم والحلم والحكمة وكثير من الصفات التي هي من صفاته تعالى وان لم تكن

على حدها وحقيقتها ولا خصه الله تعالى بهذه الفضيلة أعني بالفكر والروية أعطاه

كل ما أعطاه من المعارف قاصرة عن درجة الكمال ليكمله الانسان بفكرته لئلا

تتعطل فائدتها والا كانت موجودا لا فائدة فيه وذلك شنيع يزه عنه البارى سبحانه

وعلى ذلك أحوال كل ما أوجده لنا من المأكولات والمشروبات لأنه أوجدنا

أصول الأغذية ثم هدا بنا بما حولنا من التميز الى تركيبها وتناول ما نحتاج اليه

على الوجه الذي نحتاج وفي الوقت الذي نحتاج فاذا ثبت ذلك فتأويل كتاب

الله تعالى وأحكامه وشرائعه ومآثر معانيه قسمان جلي وخفي فالجلي ما أدركناه

إما بالحاسة أو يديه العقل والخي ما يتوصل اليه بواسطة أحد هذين فسبحان الذي شرف الانسان بهذه الميزة السنية لتكون ذريعة له الى ادراك الحياة الابدية وتحصيل ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر كما قال تعالى ( فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين )

### ﴿ فصل في شرف علم التفسير ﴾

أشرف صناعة يتعاطاها الانسان تفسير القرآن وتأويله وذلك أن الصناعات الحقيقة انما تشرف بأحد ثلاثة أشياء إما بشرف موضوعاتها وهي المعمول فيها نحو أن يقال الصياغة أشرف من الدباغة لأن موضوعها وهو الذهب والفضة أشرف من جلد الميتة الذي هو موضوع الدباغة وإما بشرف صورها نحو أن يقال طبع السيوف أشرف من طبع القيود وإما بشرف اغراضها وكلها كصناعة الطب التي غرضها اقادة الصحة فانها أشرف من الكناسة التي غرضها تنظيف المستراح فاذا ثبت ذلك فصناعة التفسير قد حصل لها الشرف من الجهات الثلاثة وهو أن موضوع المفسر كلام الله تعالى الذي هو ينبوع كل حكمة ومعدن كل فضيلة وصورة فعله اظهار خفيات ما أودعه منزله من أسرارهِ ليدروا آياته ( وليتذكر أولو الالباب ) وغرضه التمسك بالعروة الوثقى التي لا انفصام لها والوصول الى السعادة الحقيقية التي لا فناء لها ولهذا عظم الله محله بقوله تعالى ( ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا ) قيل هو تفسير القرآن .

### ﴿ فصل في بيان الالات التي يحتاج اليها المفسر ﴾

اختلف الناس في تفسير القرآن هل يجوز لكل ذي علم الخوض فيه فبعض يشدد في ذلك وقال لا يجوز لإحد تفسير شيء من القرآن وإن كان عالما أديبا متسما في معرفة الادلة والفقهاء والنحو والاخبار والاثار وإنما له أن ينتهي الى ما روى

عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الذين شهدوا التنزيل من الصحابة رضى الله عنهم أو عن الذين أخذوا عنهم من التابعين واحتجوا في ذلك بما روي عنه عليه السلام من فسر القرآن برأيه فليتبوء مقعده من النار وقوله عليه السلام من فسر القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ وفي خبر من قال في القرآن برأيه فقد كفر وبما روي عن أبي بكر رضى الله عنه أي ساء تغلبي وأي أرض قلتي إذا قلت في كتاب الله برأى وذکر آخرون أن من كان ذا أدب وسيع فوسع له أن يفسره فالمعلاء الادباء فوضى فوضى في معرفة الاغراض واحتجوا في ذلك بقوله تعالى ( كتاب أنزلناه اليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولو الالباب ) وذكر بعض المحققين أن المذهبين هما الغلو والتقصير فن اقتصر على المتقول اليه فقد ترك كثيرا مما يحتاج اليه ومن أجاز لكل أحد الخوض فيه فقد عرضه للتخليط ولم يعتبر حقيقة قوله تعالى ( ليدبروا آياته وليتذكر أولو الالباب ) والواجب أن يبين أولا ما ينطوي عليه القرآن وما يحتاج اليه المفسر من العلوم فنقول والله التوفيق إن جميع شرائط الايمان والاسلام التي دعينا اليها واشتمل القرآن عليها ضرر بان علم غايته الاعتقاد وهو الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وعلم غايته العمل وهو معرفة أحكام الدين والعمل به والعلم بمبدأ والعمل تمام ولا يتم العلم من دون العمل ولا يخلص العمل من دون العلم ولذلك لم يفرد تعالى أحدهما من الآخر في عامة القرآن نحو قوله ( ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا ) وقوله ( من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن ) وقوله تعالى ( الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب ) ولا يمكن تحصيل هذين العلوم لفظية وعقلية وموهبة . فالاول معرفة الالفاظ وهو علم اللغة . والثاني مناسبة بعض الالفاظ الى بعض وهو الاشتقاق . والثالث معرفة أحكام ما يعرض للالفاظ من الابنية والتصاريح والاعراب وهو النحو . والرابع ما يتعلق بذات التنزيل

وهو معرفة القرآآت . والخامس ما يتعلق بالاسباب التي نزلت عندها الآيات . وشرح الاقاصيص التي تنطوى عليها السور من ذكر الانبياء عليهم السلام واقرون الماضية وهو علم الآثار والاخبار . والسادس ذكر السنن المنقولة عن النبي عليه الصلاة والسلام وعن شهد الوحي مما اتفقوا عليه وما اختلفوا فيه مما هو بيان لمجمل أو تفسير لمبهم المنبأ عنه بقوله تعالى ( وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ) وبقوله تعالى ( أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ) وذلك علم السنن والسابع معرفة الناسخ والمنسوخ والصوم والخصوص والاجماع والاختلافات والمجمل والمفسر والقياسات الشرعية والمواضع التي يصح فيها القياس والتي لا يصح وهو علم أصول الفقه والثامن أحكام الدين وآدابه وآداب السياسات الثلاث التي هي سياسة النفس والاقرارب والرعية مع التمسك بالعدالة فيها وهو علم الفقه والزهد والتاسع معرفة الأدلة العقلية والبراهين الحقيقية والتقسيم والتحديد والفرق بين المعقولات والمظنونات وغير ذلك وهو علم الكلام والعاشر علم الموهبة وذلك علم يورثه الله من عمل بما علم وقال أمير المؤمنين رضى الله عنه قالت الحكمة من أرادنى فليعمل باحسن ما علم ثم تلا ( الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه ) وما روي عنه حين سئل هل عندك علم عن النبي عليه الصلاة والسلام لم يقع الى غيرك قال لا الا كتاب الله وما فى صحيحتي وفهم يؤتبه الله من يشاء وهذا هو التذكر الذى رجانا تعالى ادراكه بفعل الصالحات حيث قال ( ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى ) الى قوله ( لعلكم تذكرون ) وهو الهداية المزيده للمهتدى في قوله ( والذين اهتدوا زادهم هدى ) الاية وهو الطيب من القول المذكور في قوله ( وهذوا الى الطيب من القول وهذوا الى صراط الحميد ) فجملة العلوم التي هي كالآلة للمفسر ولا يتم صناعته الا بها

هذه العشرة علم اللغات والاشتقاق والنحو والقراءات والسير والحديث وأصول الفقه وعلم الاحكام وعلم الكلام وعلم الموهبة فمن تكملت فيه هذه العشرة واستعملها خرج من كونه مفسرا للقرآن برأيه ومن نقص عن بعض ذلك مما ليس بواجبة معرفته في تفسير القرآن وأحسن من نفسه في ذلك بنقصه واستعان بأربابه واقتبس منهم واستضاء باقوالهم لم يكن ان شاء الله من المفسرين برأيهم فان القائل بالرأى هاهنا من لم يجمع عنده الآلات التي يستعان بها في ذلك ففسره وقال فيه تخميناً وظناً وانما جعله النبي عليه السلام مخطئاً وان أصاب فانه خير بما لم يعلمه وان كان قوله مطابقاً لما عليه الامر في نفسه ألا ترى أن الله تعالى قال (الا من شهد بالحق وهم يعلمون) فشرط مع الشهادة العلم وكذب المنافقين في قولهم (نشهد انك لرسول الله) فقال (والله يشهد ان المنافقين لكاذبون) ومن حق من تصدى للتفسير ان يكون مستشعراً تقوى الله مستعيناً من شرور نفسه والاعجاب بها فالاعجاب بالنفس أس كل فساد وان يكون اتهامه لفهمه أكثر من اتهامه لفهم اسلافه الذين عاشرنا الرسول وشاهدوا التنزيل وبالله التوفيق

### ( فصل في جواز ارادة المعنيين المختلفين بعبارة واحدة )

العبارة الموضوعة لمعنيين على سبيل الاشتراك حقيقة فيهما أو مجازاً في أحدهما متى تنافى معناهما في المراد لم يصح ان يراد ما بعبارة واحدة نحو ان يقال صل صلاة واحدة على سبيل الوجوب والتدب واذا لم تنافيا صح ذلك نحو المس المراد به المسيس والمس والى ذلك ذهب الشافعي رحمه الله وهو مقتضى مذهب سيبويه لانه قال في قولهم الويل له انه دعاء عليه واخبار عن حاله فجعله للامرين في حالة واحدة الى غير ذلك مما دل من كلامه عليه والدلالة على جواز ذلك قولهم افعلوا كذا في مخاطبة الرجال والنساء وقولهم الرجال والنساء فاعلوا وهذه العبارة للذكر

حقيقة وللوئث مجاز وقوله تعالى (يا أيها النبي إذا طلقم النساء) وعناه والمؤمنين فهو حقيقة فيه ومجاز فيهم وقال الشاعر

تقال الجفان والحلوم رحام رحي الماء يكتالون كيلا مذمنا

فوصف الجفان بالثقل حقيقة ووصف الحلوم به مجاز وقد نظمها بلفظ واحد وقال آخر - وما أجن الجئات قفر) فذكر الماء وأراد به ممكانه فقد يسمى مكان الماء ماء والدلالة على ارادتها انه قد وصفه بأجن الجئات وذلك من صفة الماء نفسه ويقفر وهو من صفة المكان وقال ابن هرمة

والحوت يسبح في السما \* كسبحه في الماء

وهو بكل سببح عن معنى والحوت السابح في السماء غير السابح في الماء وقالوا القمران للشمس والقمر وذلك في الشمس مجاز للاحالة فان قيل ان ذلك لا يصح من حيث ان المتكلم به يكون مريدا استعمال اللفظ فيما وضع له والعدول به عن الموضوع له في حالة واحدة وذلك أمران متنافيان في المراد وهذه عدة من منع من جواز ذلك قيل ان ذلك انما ينافي اذا وضع لفظ فاستعمل في معنى واحد على انه منقول اليه عن غيره ومستعمل في موضعه أما اذا استعمل في أحد معنيين لاعلى النقل بل على الوضع له وفي الاخر على النقل اليه صح ارادتهما معا ثم ليس من شرط المتكلم ان يخطر بباله كيفية وضع اللفظ من حقيقة ومجاز وأيضا فامان لفظ مستعمل في شيئين حقيقة فيهما أو مجازا في أحدهما الا ويجمعهما معنى عام لهما على طريقة من براعى مناسبة الالفاظ نحو ان يقال الحيوان في الاسد والحمار ويعنى بالاسد الحيوان الجري وبالحمار الحيوان البليد وذلك متناول للبهيمة والانسان معا فيصح ان يراد كما يقال الحيوان الجري والحيوان البليد وبما يحمل من القرآن على ذلك وقوله تعالى (تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن) وذلك عام في الانسان وغيره وقد علم ان الانسان يسبح بلسانه وفعله والجمادات ليست تسبح كذلك

وقد قرنهما بلفظ واحد وعلى ذلك قوله تعالى (ووجدك عائلاً فأغنى) قيل غني بذلك الغنى بالكفاية والغنى بالقناعة معاً وأمثال ذلك في القرآن أكثر من أن تحصى وهنا ولعل هذه المعاني المجتمعة فيه قال تعالى (ولأن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله) وعلى ذلك روى في الخبر لكل حرف ظهر و بطن ولكل حرف حد ومطلع تنبيهاً على كثرة معانيه المجتمعة تحت اللفظة بعد اللفظة

### (فصل في اعجاز القرآن)

المعجزات التي أتى بها الأنبياء عليهم السلام ضربان حسي وعقلي فالسي ما يدرك بالبصر كعناقة صالح وطوفان نوح وبار إبراهيم وعصى موسى عليهم السلام والعقلي ما يدرك بالبصيرة كالإخبار عن الغيب تعريضاً وتصريحاً والأتان بمحقق العلوم التي حصلت عن غير تعلم فالما الحسي فيشترك في إدراكه العامة والخاصة وهو أوقع عند طبقات العامة وأخذ بمجامع قلوبهم وأسرع لإدراكهم إلا أنه لا يكاد يفرق بين ما يكون معجزة في الحقيقة وبين ما يكون كناية أو شعبنة أو سحراً أو سبباً اتفاقياً أو مواطأة أو احتيالا هندسياً أو تمويهاً وافتمالا إلا ذو سعة في العلوم التي يعرف بها هذه الأشياء وأما العقلي فيختص بإدراكه كلمة الخواص من ذوى العقول الراجحة والافهام الثاقبة والروية المتناهية الذين يفهم إدراك الحق وجعل تعالى أكثر معجزات بني إسرائيل حسياً لبلادتهم وقلة بصيرتهم وأكثر معجزات هذه الأمة عقلياً لذكائهم وكمل أفهامهم التي صاروا بها كالأنبياء ولذلك قال عليه الصلاة والسلام كادت أمي أن تكون أنبياء ولأن هذه الشريعة لما كانت باقية على وجه الدهر غير معرضة للنسخ وكانت العقلات باقية غير مبتذلة جعل أكثر معجزاتها مثلها باقية وما أتى به



النبي صلى الله عليه وسلم من معجزاته الحسية كتنسيخ الحصى في يده ومكالة الذئب له ومجىء الشجرة اليه قدحواها وأحصاها أصحابه وأما العقليات فن تفكر بما أورده عليه الصلاة والسلام من الحكم التي قصرت عن بعضها أفهام حكام الأمم بأوجز عبارة اطلع على أشياء عجيبة ومما خصه الله به من المعجزات القرآن وهو آية حسية عقلية صامتة ناطقة باقية على الدهر مبثوثة في الأرض ولذلك قال تعالى ( وقالوا لولا أنزل عليه آية من ربه قل إنما الآيات عند الله وإنما أنا نذير مبين أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم ) ودعاهم ليلا ونهارا مع كونهم أولى بسطة في البيان الى المعارضة بنحو قوله ( وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا سورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله ) وفي موضع آخر ( وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين ) وقال ( قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ) فجعل عجزهم علما للرسالة فلو قدروا ما قصرنا وبذلوا أرواحهم في إطفاء نوره وتوهين أمره فلما رأيناهم تارة يقولون لا تسمعوا لهذا القرآن وأفغوا فيه وتارة يقولون لو شئنا لقلنا مثل هذا وتارة يصفونه بأنه أساطير الأولين وتارة يقولون لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة وتارة يقولون أنت بقرآن غير هذا أو بدله كل ذلك عجزا عن الاتيان بمثله علما قصورهم عنه ومحال أن يقال أنه عورض فلم ينقل فالنفوس مهترة لنقل مادي وجل وقد رأينا كتبنا كثيرة صنعت في الطعن على الاسلام قد قنقت وتداولت وهذه الجملة المذكورة وإن كانت دالة على كون القرآن معجزا فليس بمقتنع بالبتيين فصلين أحدهما أن يبين ما الذي هو معجز أهو اللفظ أو المعنى أم النظم أم ثلاثها فإن كل كلام منظوم مشتمل على هذه الثلاثة والثاني أن المعجز هو ما كان نوعه غير داخل تحت الامكان كاحياء الموتى وابداع الاجسام فأما ما كان نوعه مقدورا فمحله محل

الافضل وما كان من باب الافضل في النوع فانه لا يحسم نسبة مادونه اليه وان تباعدت النسبة حتى صار جزءاً من ألف فان النجار الحاذق وان لم يبلغ شأوه لا يكون معجزاً اذا استطاع غيره جنس فعله فنقول وبالله التوفيق إن الاعجاز قد ذكر في القرآن على وجهين أحدهما اعجاز متعلق بفصاحته والثاني بصرف الناس عن معارضته . فأما الاعجاز المتعلق بالفصاحة فليس يتعلق ذلك بعنصره الذي هو اللفظ والمعنى وذلك أن ألفاظه ألفاظهم ولذلك قال تعالى ( قراناً عربياً ) وقال ( الم ذلك الكتاب ) تنبيهاً على أن هذا الكتاب مركب من هذه الحروف التي هي مادة الكلام ولا يتعلق أيضاً بمانيه فان كثيراً منها موجود في كتب المتقدمين ولذلك قال تعالى ( وانه لفي زبر الاولين ) وقال ( أولم تأتيم بينة ما في الصحف الاولى ) وما هو بمعجز فيه من جهة المعنى كالاخبار بالغيب فاعجازه ليس يرجع الى القرآن بما هو قرآن بل هو لكونه خبراً بالغيب وذلك سواء كونه بهذا النظم أو بغيره وسواء كان مورداً بالفارسية أو بالعربية أو بلغة أخرى أو بشارة أو بمباراة فاذا بالنظم المخصوص صارت القرآن قرآناً كما أنه بالنظم المخصوص صار ناسراً شعراً أو الخطبة خطبة فالنظم صورة القرآن واللفظ والمعنى عنصره وباختلاف الصورة يختلف حكم الشيء واسمه لا بعنصره كالحاتم والقرط والخلخال اختلفت أحكامها وأسمائها باختلاف صورها لا بعنصرها الذي هو الذهب والفضة فاذا ثبت هذا ثبت أن الاعجاز المختص بالقرآن متعلق بالنظم المخصوص ويان كونه معجزاً هو أن نبين نظم الكلام ثم نبين أن هذا النظم مخالف لنظم سائرهُ فنقول لتأليف الكلام خمس مراتب الاولى نظم وهو ضم حروف التهجى بعضها الى بعض حتى يتركب منها الكلمات الثلاث الاسم والفعل والحرف والثانية أن يؤلف بعض ذلك مع بعض حتى يتركب منها الجمل المفيدة وهي النوع الذي يتداوله الناس جميعاً في مخاطبتهم وقضاء حوائجهم ويقال له المنشور

من الكلام والثالثة أن يضم بعض ذلك الى بعض ضما لمبادي ومقاطع ومداخل  
 ومخارج ويقال له المنظوم والرابعة أن يجعل له في أواخر الكلام مع ذلك تسجيح  
 ويقال له المسجع والخامسة أن يجعل له مع ذلك وزن مخصوص ويقال له الشعر وقد  
 انتهى وبالحق صار كذلك فان الكلام إما مشور فقط أو مع النثر نظم أو مع النظم  
 سجع أو مع السجع وزن والمنظوم اما محاوره ويقال لها الخطابة وإما مكتوبة ويقال  
 لها الرسالة وأنواع الكلام لا تخرج عن هذه الجملة ولكل من ذلك نظم مخصوص  
 والقرآن حاو لمحاسن جميعه بنظم ليس هو نظم شيء منها بدلالة أنه لا يصح أن يقال  
 القرآن رسالة أو خطابة أو شعر كما يصح أن يقال هو كلام ومن قرع سمعه فصل  
 بينه وبين سائر النظم ولهذا قال تعالى (وانه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه  
 ولا من خلفه) تنبيها على أن تأليفه ليس هيئة نظم يتعاطاه البسر فيمكن أن يزداد فيه  
 كمال الكتب الاخر فان قيل ولم يتبع نظم القرآن الوزن الذي هو الشعر وقد علم  
 أن للموزون من الكلام مرتبة أعلى من مرتبة المنظوم غير الموزون اذ كل موزون  
 منظوم وليس كل منظوم موزونا قيل انما جنب القرآن نظم الشعر ووزنه لخاصية  
 في الشعر منافية للحكمة الالهية فان القرآن هو مقر الصدق ومعدن الحق وقصوي  
 الشاعر تصوير الباطل في صورة الحق وتجاوز الحد في المدح والذم دون استعمال  
 الحق في تحري الصدق حتي ان الشاعر لا يقول الصدق ولا يتحرى الحق الا  
 بالعرض ولهذا يقال من كانت قوته الخيالية فيه اكثر كان على قرض الشعر أقدر  
 ومن كانت قوته الماقلة فيه اكثر كان في قرضه أقصر ولاجل كون الشعر مقر  
 الكذب نزه الله نبيه عليه الصلاة والسلام عنه لما كان مرشحا لصدق المقاتل  
 واسطة بين الله وبين العباد فقال تعالى ( وما علمناه الشعر وما ينبغي له )  
 فنفى ابتعاه له وقال تعالى ( وما هو بقول شاعر ) أي ليس بقول كاذب ولم يمن

أن ذلك ليس بشعر فإن وزن الشعر أظهر من أن يشتبه عليهم حتى يحتاج إلى أن  
ينفي عنه ولاجل شهرة الشعر بالكذب سعى أصحاب البراهين الاقيسة المؤدية  
في أكثر الامر إلى البطلان والكذب شرعية وما وقع في القرآن من الالفاظ  
متخنة فذلك بحسب ما يقع في الكلام على سبيل العرض بالاتفاق وقد تكلم الناس  
فيه وأما الاعجاز المتعلق بصرف الناس عن معارضته فظاهر أيضاً إذا اعتبر وذلك  
أنه ما من صناعة ولا فعلة من الافعال محدودة كانت أو منمومة إلا وبينها وبين  
قوم مناسبات خفية واتفاقية الهية بدلالة أن الواحد يؤثر حرفة من الحرف  
لينشرح صدره بملابستها وتطعيمه قواه في مزاوتها فيقبلها باتساع قلبه ويتعاطاها  
بانشرح صدره وقد تضمن ذلك قوله تعالى ( لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا )  
وقول النبي صلى الله عليه وسلم ( اعملوا فكل ميسر لما خلق له ) فلما رأى أهل  
البلاغة والخطابة الذين يهيمون في كل واد من المعاني بسلطة ألسنتهم وقد دعا  
الله جماعتهم إلى معارضة القرآن وعجزهم عن الاتيان بمثله وليس تهتز غرائزهم  
البتة للتصدي لمعارضته لم يخف على ذي لب ان صارفا الهيا يصرفهم عن ذلك  
وأى اعجاز أعظم من أن تكون كافة البلغاء مخيرة في الظاهر أن يعارضوه ومجيبة  
في الباطن عن ذلك وما أليقهم بانشاد ما قال أبو تمام •

فان نك أهملنا فاضف بسمينا • وان نك أجبرنا فقيم تنفع

والله ولي التوفيق



( يقول المتوسل بصالح السلف • مصححه الفقير عبد الجواد خليفه )

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

مهداً لمن نزه كلامه المتين • عن معادن الطاعنين • وأرسل رسوله الصادق  
الامين • فعبّر عنه بلسان عربي مبين • القائل في محكم كتابه المكنون ( إنا  
نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ) وقال توبها على شريف وصفه • ( لا يأتيه الباطل  
من بين يديه ولا من خلفه ) • وصلاة وسلاماً على أتراف من نطق بالضاد • وأختم  
بقوى حجته كل من عاند وضاد • سيدنا محمد بن عبد الله • وعلى آله وصحبه  
ومن والاه ( وبعد ) فقد تم بإعانة القوى المعين الظاهر الباطن • طبع كتاب  
( تنزيه القرآن عن المطاعن ) املاءً من اشتهر صيته وطار • في عموم الاقاليم والاقطار •  
قاضى القضاة عماد الدين أبي الحسن ( عبد الحبار ) على فقة الاستاذ الفاضل • المهام  
الكامل • الشاب المهدب • الكامل المؤدب • ذى المساعي المشكورة والاخلاق

المرضية • حضرة الامجد ( السيد محمد سعيد الرافعي الفاروقي ) الشهير

صاحب المكتبة الازهرية جل الله أحواله • وأحسن أعماله • وكان

هذا الطبع الحسن الجميل • والصنع العائق الخليل •

بالمطبعة الجمالية ( المامرة بمصر المزينة

مرة • وذلك في شهر ذى الحجة الحرام •

الذي هو لتهور سنة ١٣٢٩

من الهجرة ختام



﴿ كتاب تنزيه القرآن عن المطاعن ﴾



صحيفة	صحيفة
١٩٢ سورة النحل	٥٤ سورة الفاتحة
٢٠٠ سورة الاسراء	٥٦ سورة البقرة
٢٠٩ سورة الكهف	٥١ سورة آل عمران
٢١٨ سورة هـ	٧٩ سورة النساء
٢٢٤ سورة طه	١٥٠ سورة المائدة
٢٣٠ سورة الانبياء	١١٦ سورة الانعام
٢٣٨ سورة الحج	١٣٠ سورة الاعراف
٢٤٥ سورة المؤمنون	١٤٢ سورة الانفال
٢٤٩ سورة التور	١٤٧ سورة براءة
٢٥٣ سورة الفرقان	١٥٧ سورة يونس
٢٥٧ سورة الشعراء	١٦٢ سورة هود
٢٦١ سورة النمل	١٦٧ سورة يوسف
٢٦٥ سورة القصص	١٧٩ سورة الرعد
٢٧١ سورة المتكوت	١٨٥ سورة ابراهيم
٢٧٥ سورة الروم	١٨٩ سورة الحجر

صحيفة	صحيفة
٣٣٤ سورة الطور	٢٧٩ سورة لقمان
٣٣٤ سورة النجم	٢٨١ سورة السجدة
٣٣٦ سورة القمر	٢٨٤ سورة الاحزاب
٣٣٧ سورة الرحمن	٢٨٨ سورة سبأ
٣٣٩ سورة الواقعة	٢٩٢ سورة الملائكة (فاطر)
٣٤١ سورة الحديد	٢٩٣ سورة يس
٣٤٣ سورة المجادلة	٢٩٧ سورة الصفات
٣٤٥ سورة الحشر	٣٠٠ سورة ص
٣٤٦ سورة المتحنة	٣٠٣ سورة الزمر
٣٤٧ سورة الصف	٣٠٧ سورة المؤمن
٣٤٧ سورة الجمعة	٣١٠ سورة السجدة
٣٤٨ سورة المنافقين	٣١٢ سورة الشورى
٣٤٩ سورة التغابن	٣١٦ سورة الزخرف
٣٤٩ سورة الطلاق	٣٢٠ سورة الدخان
٣٥٠ سورة التحريم	٣٢١ سورة الجاثية
٣٥١ سورة الملك	٣٢٣ سورة الاحقاف
٣٥٢ سورة ن	٣٢٤ سورة محمد
٣٥٢ سورة الحاقة	٣٢٧ سورة الفتح
٣٥٣ سورة سأل سائل	٣٢٨ سورة الحجرات
٣٥٥ سورة نوح	٣٣٠ سورة ق
٣٥٦ سورة الجن	٣٣٢ سورة الذاريات

صحيفة	صحيفة
٣٧٣ سورة ألم نشرح	٣٥٧ سورة المزمل
٣٧٤ سورة والتين	٣٥٧ سورة المدثر
٣٧٤ سورة القلم	٣٥٨ سورة القيامة
٣٧٥ سورة القدر	٣٥٩ سورة هل أتى
٣٧٦ سورة القيمة	٣٦٠ سورة والمرسلات
٣٧٧ سورة الزلزلة	٣٦١ سورة عم
٣٧٧ سورة والعايات	٣٦٢ سورة والنازعات
٣٧٨ سورة القارعة	٣٦٣ سورة عبس
٣٧٨ سورة التكاثر	٣٦٤ سورة التكوثر
٣٧٩ سورة والعصر	٣٦٥ سورة الانفطار
٣٨٠ سورة الهمة	٣٦٦ سورة المطففين
٣٨٠ سورة الفيل	٣٦٧ سورة الانشقاق
٣٨١ سورة لايلاف	٣٦٨ سورة البروج
٣٨١ سورة أرايت	٣٦٨ سورة الطارق
٣٨٢ سورة الكوثر	٣٦٨ سورة الاعلى
٣٨٢ سورة الكافرون	٣٦٩ سورة الفاشية
٣٨٣ سورة النصر	٣٧٠ سورة والفجر
٣٨٣ سورة تبت	٣٧١ سورة البلد
٣٨٤ سورة الاخلاص	٣٧١ سورة والشمس
٣٨٥ سورة الفلق	٣٧١ سورة والليل
٣٨٥ سورة الناس ﴿تم الفهرس﴾	٣٧٢ سورة والضحى



فهرس مقدمة التفسير للجملة الشهر الرابع (صفحات)

٣٩٤ فصل في بيان ما وقع فيه الاشتباه	٤١١ فصل في بيان الالفاظ التي تحسب
من الكلام المفرد والمركب	متافقة في الظاهر
٣٩٥ فصل في أوصاف اللفظ المشترك	٤١٣ فصل في بيان انطواء كلام الله
٣٩٦ فصل الاشتراك في اللفظ يقع	على الحكم كلها عليها وعملها
بأحد وجوه	٤١٤ فصل في انطواء القرآن على
٣٩٨ فصل في الآفات المانعة المخاطب	البراهين والأدلة
من فهم مراد المخاطب	٤١٥ فصل في الأحكام التي عليها
٣٩٩ فصل في عامة ما يقع الاختلاف	مدار الاديان
ويكثر الشبهة	٤١٨ فصل فيما يحتاج اليه في التفسير
٣٩٩ فصل في أقسام ما ينطوى عليه	من الفرق بين النسخ والتخصيص
القرآن من أنواع الكلام	٤١٩ فصل في انه هل في القرآن مالا
٤٠١ فصل في كيفية بيان القرآن	تعلم الامة تأويله
٤٠٢ فصل في الفرق بين التفسير	٤٢١ فصل في بيان حكمة الله تعالى
والتأويل	في جعله بعض الآيات متشابهة
٤٠٤ فصل في الوجوه التي بها يعبر	٤٢٢ فصل في شرف علم التفسير
عن المعنى ويبين بها	٤٢٢ فصل في بيان الدلالات التي
٤٠٥ فصل في الحقيقة والمجاز	يحتاج اليها المفسر
٤٠٧ فصل في العموم والخصوص	٤٢٥ فصل في جواز ارادة المعنيين
من جهة المعنى	المختلفين بمباراة واحدة
٤٠٨ فصل في تعيين الوجوه التي يحفل	٤٢٧ فصل في إعجاز القرآن
لأجلها الاسم فاعلا في اللفظ	(تمت)

